

امامیہ مشن - حسین آباد - لکھنؤ

۱۹۵۵

امامیہ مشن کا بیورو انجینئرنگ کالج

امامیہ مشن
بیورو انجینئرنگ کالج
حسین آباد
لکھنؤ

بیورو انجینئرنگ کالج
حسین آباد
لکھنؤ

قیمت ۱۰ روپے
پیشہ ورانہ
نور محمد

شیعوں کا اجماع علیٰ بی تائیدی ترقی انڈیا کی بارہ سالہ

بہارِ ہندوستان

”حقائق“

انجمنِ اسلامیہ

اگر آپ ضرورت زمانہ کے مطابق اور اپنی قوم کے شایانِ شان صوری و معنوی معقول مشیرو
سے بلند کسی رسالہ کا مطالعہ کرنا چاہتے ہیں تو رسالہ حقائق کی خریداری قبول فرمائیے جس میں مکمل
مازہل قلم حضرات کے گرانقدر مضامین کے ساتھ ساتھ حضرت سید عسکاردوست محمد (سرپرستِ انجمن)
کے قلم مجوز رقم سے تفسیرِ کلامِ پاک کا گراں بہا سلسلہ بھی شائع ہو رہا ہے جو رفتہ رفتہ ہر غریب حقائق کے
پاس کتابی صورت میں جمع ہو جاوے گا۔

اگر آج اپنے توسیعِ اشاعت کے ذریعہ اس نیک و سادگی نیکوئیوں کو مضبوط کر دیا تو کل
یہ آپ کے اور آپ کے مذہب کیلئے ایک حکمِ کلام کا کام دیگا۔

چند سالانہ چار روپیہ ششماہی دودھ پیرا آٹھ آنے۔ قیمت فی رسالہ چھ آنے۔
نوٹ۔ جو مضمین چار روپیہ بکشت ادا نہیں کر سکتے وہ دوا چار اقاط میں معرفت فرما
ہیں۔

الداعی الی الحق

مہاجر سالہ ”حقائق“ کتب

فہرست مضامین بحوالہ حقیقت مہیا

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	پیدا کا مفہوم	۴
۲	اساسی عقیدہ	۶
۳	شیعوں کے نقطہ عقیدت کی تفصیل	۷
۴	نسخ کی مصلحت	۸
۵	ہدایہ کے مستحق اشخاص اہل اسلام کے دستاویزات	۱۳
۶	علامہ زرخشیری ہدایہ کی تائید میں	۲۹
۷	علامہ زرخشیری کی دوسری تائید	۳۴
۸	قرآنی واقعات و قصص سے ہدایہ کی تائید	۳۶
۹	عقیدہ کے اصلی خط و خیال	۴۱
۱۰	ہدایہ کے مستحق عقائد مجلس کا اعادہ	۴۵

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۵۵	بدا کے متعلق شیخ الطائفہ کی تحریر	۱۱
۵۸	بدا کے متعلق بعض غلط فہمیوں کا ازالہ	۱۲
۵۹	علم خدا کے متعلق ثقات اہل تفسیر کا متفقہ فیہ	۱۳
	خدا جاہل نہیں بلکہ عالم ہے	
۶۳	ایک نہیں دو دو گواہیاں	۱۴
۶۴	تاویل کی ضرورت	۱۵
۶۶	عقیدہ ہدایہ معیار عقل کے مطابق ہے	۱۶

— (*) —

Subject.....



فائل اہل مولینا محمد صاقلی صاحب

پرفیسر مشاعرہ شائع

زناطریہ کالج ملکو

امامیہ سن کی پینتیسویں دینی وحدت

حضراہ۔ یہ سالہ جوشیں کیا جا رہا ہے ایک ایسے عظیم اہل ان مسئلہ کے
تعلق کے کتاب جس پر ہمیشہ ہمارے مخالفین فرقہ شیعہ کو مودوں و التزام بنائے ہیں
حقیقت کے سمجھنے میں بہت سے لوگوں کو غلط فہمی ہوئی ہے ضرورت تھی کہ اس
مسئلہ کے متعلق ایک واضح تبصرہ شائع کیا جائے۔

ہمیں نہایت خوشی ہے کہ سرکار نجم الملک علیہ السلام کے نور نظر عالیجناب
مولانا سید محمد صادق صاحب نے اس ضرورت کا احساس فرما کر یہ سالہ
اس موضوع پر تحریر کیا اور امامیہ مشن کو شایع کرنے کے لئے مرحمت کیا۔

ہم امید کرتے ہیں کہ ارباب انصاف اس سالہ کو غور و نحو سے ملاحظہ کریں گے

دعائے سلام۔ خانہ ملت سیدنا حسین سکرٹری امامیہ مشن لکھنؤ
جمادی الثانی ۱۳۸۵ھ

(Oriental Series)

LIPDI PRINTER

Accession No.

۷۲۷

۱۹۶۲

۱۹۵۲

Subject

۷۲۷

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد
المرسلين والحمد للطاهرين

حقیقت کے خلاف شک و شبہ کی غبار انگیزیاں ہمیشہ حیرت و استعجاب
کے نمونے پیش کرتی رہی ہیں غلک کی گردشوں نے خلقت انسانی کے بنیادی نقطہ
سے لیکر اب تک کوئی ایسا دور پیش نہیں کیا جس میں جمال حقیقت کے مخفی کرنے کی
کوششیں جاری نہ رہی ہوں یہی وجہ ہے کہ انتہائی تفحص کے باوجود بھی کوئی حقیقت ایسی
نظر نہیں آتی جس میں ذہنیوں کے اختلاف کی وجہ سے اشتباہ کا شائبہ پیدا نہ ہو گیا ہو۔

دنیا کا کونسا ایسا مسئلہ ہے جس کے محور صداقت پر تمام طبیعتیں ایک ہی
انداز سے گردش کرتی ہوئی نظر آرہی ہوں اور یہ بالکل حقیقت ہے کہ زمانہ اپنی
لاتناہی گردشوں کے باوجود اب تک کسی ایسے دور کا نشان بتانے سے بالکل قاصر رہا
جس میں حقائق و معارف کو خواب پریشاں کا لباس تعبیر بنیادوں کا وجود نظر نہ آتا ہو۔

زیادہ تعجب تو اسکا ہے کہ آراء و افکار کے اختلاف نے صرف انہی چیزوں کو مثبت حیثیت میں دنیا کے سامنے پیش نہیں کیا جو احساس کی دسترس سے کلیتہً بالاتر کئے جانے کا استحقاق رکھتی ہیں بلکہ اس سلسلہ میں بہت سی ایسی چیزیں منسلک نظر آتی ہیں جنہیں ظاہری احساسات سے مربوط و متعلق ہونے کی وجہ سے کسی اختلاف کی گنجائش نہ تھی۔

اور بالکل ظاہر ہے کہ جب محسوسات اختلاف کی زد سے محفوظ نہیں رہ سکتے تو ایسی چیزیں جنکی تشبیہ تحریک تولدے عقلیہ پر موقوف ہوا تھا خیالات کی بے آہنگی و انتشار کو کسی طرح قابل استبعاد نہیں قرار دیا جاسکتا۔

عقل انسانی نے جن جن مقامات پر ٹھوکریں کھائی ہیں میں اوں تمام مقامات کا استقرار کرنا نہیں چاہتا چونکہ میرے موضوع بحث سے یہ چیز بالکل غیر متعلق ہے اس لئے اسکے لئے میں محض اتنا ہی اشارہ کافی سمجھتا ہوں کہ عالم میں اکثر ایسے حقائق موجود ہیں جن میں اختلافات کی حدیں اتنی وسعت پذیر ہو چکی ہیں کہ محض اختلافی نقاط کو کسی ایک مرکز پر جمع کرنے کیلئے کافی وقت درکار ہے۔

مگر ایسی صورت میں جبکہ اختلافات کی کثرت حقیقت کے چہرہ کو بے نور بنا چکی ہو اور شبابہات کی وسعت سے یقین کا دائرہ تنگ ہو چکا ہو کسی خاص نقطہ کو واقعیت کا مرکز ثابت کرنے کیلئے محض اسبقہ رکافی ہے کہ وہ تمام ادلوہ براہین جو کسی حقیقت کے چہرہ سے نقاب اشتباہ کو برطرف کر سکتے ہوں یا جنکی وجہ سے نگاہ

بصیرت مرکز صداقت کا پوری وضاحت کیساتھ مطالعہ کر سکتی ہو انکو دیانت کیساتھ
پیش کر دیا جائے۔ اور یہی وہ ذریعہ ہے جسکی وجہ سے فریق مخالف کے دل سے شبہ کی
چھجکتی ہوئی پھانس نکل سکتی ہے اور وہ سکون و اطمینان کے لمحوں میں اپنے خیالات
کی دنیا کا جائزہ لے سکتا ہے۔

مسئلہ بدابھی حقیقتاً اور نہی مسائل میں سے ہے جنکی تحقیق میں تہائی
افکار اکثر و بیشتر نقطہ اعتدال سے منحرف نظر آتے رہے اور خصوصیت کے ساتھ
اس زمانہ میں جبکہ ایک طرف بعض فتنہ پرور و فساد پسند ہستیوں نے سادہ لوح مسلمانوں
کے جذبات سے کھیلنے رہنا اپنا بنیادی مقصد قرار دے لیا ہے اور دوسری طرف
مسئلہ کی دقت کے باوجود چونکہ اوسکے خط و خال زیر حجاب ہیں بنا بریں ناواقف
لوگ اس عقیدہ کے متعلق برابر اشتباہات وارد کرتے رہتے ہیں۔

ان حالات کا مطالعہ کرتے ہوئے اس امر کی ضرورت محسوس ہوتی ہے
کہ عقیدہ بد کو سلیجے ہوئے لفظوں میں حقیقت شناس دنیائے سامنے پیش کر دیا
جائے تاکہ برہان کی روشنی میں نقاط عقائد کی تشخیص کر نیوالے ان واضح بیانات
سے عقیدہ کی صداقت پر منصفانہ حیثیت سے غور و فکر کرنے کا موقع پاسکیں۔

یہی مقصد ہے جسکو پیش نظر رکھتے ہوئے اس رسالہ کی ترتیب دی گئی
ہے اور مختصراً انکثاف حقیقت کیلئے کچھ ادرہ کو پیش کیا گیا ہے اگر آئندہ ضرورت ہوئی تو وہ
تمام شواہد جنسے مرکز حقیقت پر روشنی پڑ سکتی ہے اور باب نظر کے سامنے پیش کر دیئے جائیں گے۔

بدا کا مفہوم

ارباب لغت نے بدا کو ظہور کا مرادف قرار دیا ہے اور بدا کے ترجمہ میں جہاں جہاں لغت سے تمسک کیا جائے گا وہاں اُس کے معنی ظہور ہی کے ہوں گے مثال کے طور پر قرآن کی ان آیتوں کا مطالعہ کیجئے کہ

بدا الھم سیئات ما کسبوا اُنکے اعمال کی بُرائیاں اُن پر منکشف ہوئیں
 بدا الھم سیئات ما مکروا (بدکاروں پر) اُنکی بُرائیاں ظاہر ہوئیں

البتہ بعض مواقع پر قید رائے کے ساتھ بھی بدا کے معنی ظہور کے قرار دیئے گئے صورت ثانی میں بدا کا مطلب یہ ہو گا کہ ایک رائے کی غلطی کا احساس کر کے دوسری صحیح رائے کو اختیار کرنا مثلاً یہ کہا جائے کہ بدا الھم سرائی اُنکی رائے میں بدا واقع ہو گیا یعنی اُس نے اپنی سابق رائے سے انحراف کر لیا۔

اساسی عقیدہ

خداوند عالم کے علم کو ماکان و مایکون پر محیط فرض کرنے کے بعد عقل کسی طرح اس عقیدہ کی تائید کرنے پر آمادہ نہیں ہو سکتی کہ اُس کے علم پر معمولی سی معمولی غلطی کا بھی شبہ وارد کیا جاسکے۔

ظاہر ہے کہ جو ذات حقائق کی ابتدا و انتہا سے پورے طور پر مطلع و باخبر

ہوا اسکے متعلق یہ کہنا کہ اسکی رائے میں کسی وقت بھی غلطی کا وجود ہو سکتا ہے
 یقیناً یہ کہنے والے کی لاعلمی کا بین ثبوت ہوگا اور اسکی تائید میں نہ عقل پیش کیا سکے
 گی اور نہ اسباب عقل کے نتائج افکار۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ایسا عقیدہ قطعاً
 فاسد و بے بنیاد ہے اور اسے شیعہ عقائد سے کوئی ربط نہیں ہے۔

بلکہ ائمہ اہل تشیع کے اقوال کو شیعہ راہ بنانے کے بعد یہ حقیقت بالکل
 بے پردہ ہو جاتی ہے کہ انہوں نے ایسے لوگوں سے برائت کا اظہار کیا ہے چنانچہ
 ارشاد ہوتا ہے کہ

جو اسکا دعویٰ کرے کہ خدا کو اس حثیت
 سے بدلتا ہوتا ہے کہ وہ پہلے کسی شے سے
 واقف نہیں تھا اور بعد میں واقف ہو گیا
 میں ایسے شخص سے اظہار برائت کرتا ہوں
 بیشک خدا جسے چاہتا ہے مقدم کرتا
 ہے اور جسے چاہتا ہے موخر کرتا ہے
 جسے چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جس
 چیز کو چاہتا ہے ثابت کرتا ہوا طوسی
 کے پاس أم الكتاب (لوح محفوظ)
 ہے اور نیز یہ فرمایا کہ خداوند عالم جس امر کا

د، من ترعم ان الله عز وجل
 یبدلہ فی شئ لم یعلمہ
 اس فانا ابرء منه

اصول کافی ص ۱۱۱

ما شاء الله یقدم ما یشاء ویؤخر
 ما یشاء ویحو ما یشاء ویثبت ما
 یشاء وعندہ ام الكتاب وقال
 فکل امر یریدہ الله فہو فی علمہ
 قبل ان یصنعه ولیس شی
 یبدلہ الا وقد کان فی علمہ

۱۴) اللہ کا بیدار دل من جمل
 اصول کافی ص ۱۲
 ارادہ کرتا ہے وہ اس کے علم میں موجود ہوتا
 ہے قبل اس کے کہ وہ اس کو عالم وجود میں
 لائے اور ہر وہ شے کہ جس کو وہ ظاہر فرماتا ہے اس کا وہ پہلے سے علم ہوتا ہے خدا کو جہالت
 کی وجہ سے ہرگز بدانتہی نہیں ہوتا۔

۱۵) اللہ لم یبدلہ من جمل
 اصول کافی ص ۱۲
 خدا کو جہالت کی وجہ سے ہرگز بدانتہی
 ہوتا

۱۶) عن منصور بن حازم قال
 سئل ابا عبد اللہ علیہ السلام
 هل یكون الیوم شیء لم ین فی
 علم اللہ اس قال لا من قال
 هذا فاخر اہ اللہ -
 منصور ابن حازم کہتے ہیں کہ شیے امام جعفر
 صادق کی خدمت میں عرض کیا کہ کیا یہ ہو سکتا
 ہے کہ کل کوئی شے خدا کے علم میں نہ ہو اور آج
 ہو جائے امام نے فرمایا کہ ہرگز نہیں جس
 شخص کا ایسا خیال ہو گا اس کو خدا

۱۷) ما بد اللہ فی شی الا وقد کان
 فی علمہ قبل ان یبدلہ
 اصول کافی ص ۱۳
 قیامت کے دن ذلیل کیے گا۔
 خدا کو کبھی کسی امر میں بدانتہی نہ آئے گی یہ
 کہ وہ اس سے قبل وقوع واقع
 ہوتا ہے۔

روایات بالا اس کا مکمل ثبوت فراہم کر رہی ہیں کہ جس معنی کا اوپر بتلایا
 کیا گیا ہے اس کو ہمارے عقیدے سے کوئی ربط و تعلق نہیں اور ایسا فرض کرنا

یقیناً عقیدہ کو فاسد بنانے کا ذریعہ ہوگا۔

اس خیال کی طاقت صرف انہی ہستیوں کے دماغوں پر قبضہ حاصل کر سکتی ہے جنکے عقیدے میں خداوند عالم کا علم کامل نہ ہو۔

جو فتنہ پرور ہستیاں اس عقیدے کو ہماری طرف منسوب کرتی ہیں اور خواہ مخواہ اس فاسد خیال کو ہمارے سر تھوپتی ہیں اور بھی کر مفرمانی کا ہمیں کوئی شکوہ نہیں لیکن انصاف و دیانت ایسے اشخاص کے طرز عمل سے فریادی اور انسانیت بخوان بھیج ہے۔

شیعوں کے نقطہ عقیدت کی تشخیص

یہاں کے جس معنی کا سطور بالا میں تذکرہ کیا گیا ہم ہرگز اس لحاظ سے بڑا کو خدا کی طرف منسوب نہیں کرتے اور نہ ارباب فہم و دانش ایسا کر سکتے ہیں بلکہ ہمارے عقیدہ کی اساس درحقیقت یہاں کا یہ مفہوم ہے کہ خدا شرعی حکم کی طرح مصلح و مصلحہ کے مطابق حوادث ماننے کو احکام میں تبدیلی و تبدل فرماتا رہتا ہے اسکی تائید قرآن کے مختلف تصریحی نصوص پیش کئے جاسکتے ہیں۔

ما ننسخ من اية او ننسها	ہم اسوقت تک کسی آیت کو منسوخ کرتے ہیں
فات بخیر منها او مثلها ان	نہ بھلائے ہیں جتنی کیسی ہی یا اس سے بہتر
الحکم بکل شیء قدیر	آیت نازل نہیں کرتے خدا یقیناً ہر شے

پر قادر ہے۔

اس آیت سے پوری صراحت کیسا تھا ہر امر و نہی ہو جاتا ہے کہ نسخ
آیات امکانی حیثیت سے کوئی دشوار امر نہیں مصالح وقت کے لحاظ سے خداوند
ہر وقت تکنیکیات میں احکام کی طرح تغیر و تبدل کر سکتا ہے اور اس سے مسلمانوں
کا کوئی طبقہ انکار نہیں کر سکتا۔
کتاب کے طولانی ہو جانے کا خوف ہے ورنہ ہم مفسرین کی باتیں بھی
پیش کرتے جنکو ثبوت نسخ کی تائید میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

نسخ کی مصلحت

ہمارا اعتقاد ہے کہ خداوند عالم حکیم علی الاطلاق ہے اس کا
ہر قول و فعل اس حکمت و مصلحت پر مبنی ہوا کرتا ہے اور جس طرح کسی حکم یا واقعہ
کے لئے ابتدائے اجراء و وقوع میں مصلحت کی ضرورت ہے اسی طرح اس کے
باقی رہنے کے لئے برابر مصلحت و حکمت کا باقی رہنا ضروری ہے۔
اور چونکہ زمانہ تغیر پذیر ہے مصالح و ضروریات ماحول کے تغیر و
تبدل سے اثر پذیر ہوتے رہتے ہیں لہذا ان غیر حالات و تبدل ضروریات
کے ساتھ مقتضی کیلئے اپنے قوانین و احکام میں تغیر کرنا ضروری ہے اگر

ایسا ہوگا تو قانون یا حکم عبث ہوگا۔

درحقیقت مقتضائے حکمت ہی ہے کہ ضروریاتِ زمانہ کے مطابق احکام میں تبدیلی ہوتی رہے اس کی مخالفت کرنیوالے یقیناً ایک عقلی اقتضاء کے منکر ہوں گے۔

جس طرح مصالحِ شخصی و اجتماعی کے اعتبار سے احکام میں نسخ ضروری ہے بعینہ اسی طرح مصالح کی رفتار کے مطابق قانون عقل کا اقتضاء ہے کہ کونیات میں بھی رد و بدل ہوتی رہے۔

اور درحقیقت ہذا کا بھی یہی حقیقی مفہوم ہے جسکو ناقص و شواہد نے افراد دوسرے معانی کا لباس پہنا کر دنیا کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

دوسری آیت۔ اَلْمَغْلِبَتِ الرُّومِ روم والے زمین کے ایک معمولی حصّہ میں
فِي ادْنٰی الْاَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ مغلوب ہو گئے ہیں لیکن یہ لوگ اپنی
سَيَغْلِبُونَ فِي بَعْضِ سِنِينَ مغلوبی کے چند سالوں کے بعد پھر
سورہ روم فتحیاب ہو جائیں گے۔

اس آیت کے متعلق ایک مرتبہ ابو عبیدہؓ نے امام محمد باقر علیہ السلام

سے سوال کیا کہ آیت کا مفہوم کیا ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے ابو عبیدہ اس آیت کے ذیل میں ایک تاویل ہے جسکو خدا اور اسخین فی العلم کے علاوہ اور کوئی نہیں جان سکتا۔

اور وہ یہ کہ جب پیغمبر اسلام بعد ہجرت مدینہ میں تشریف لائے تو آپ نے
بادشاہ روم و فارس کے پاس اسلام قبول کرنے کے متعلق دعوت نامے بھیجے جسوقت
بادشاہ روم کے پاس آنحضرت کا دعوت نامہ پہنچا تو اس نے قاصد و خطادوں کی
انتہائی تعظیم کی اور بادشاہ فارس نے نہ خط کا احترام کیا اور نہ قاصد کا اسی زمانہ
میں ان دونوں فرمانرواؤں کے درمیان جنگ جال کے شعلے بھڑک رہے تھے اور
مسلمانوں کی دلی تمنا یہ تھی کہ بادشاہ روم کو فتح حاصل ہو مگر سلطان روم کے فقیہانہ
نہو نے کیوجہ سے مسلمانوں کو رنج ہوا اور مسلمانوں کی غمگینی ملاحظہ فرما کر انکی تسکین
کیلئے خداوند عالم نے اس آیت کو نازل فرمایا۔ ابو عبیدہ نے عرض کیا کہ وعدہ
کی مدت تو بہت طولانی ہو چکی ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ مذکورہ آیت
ایک خاص تاویل کی حامل ہے۔ ابو عبیدہ قرآن میں ناخ بھی ہے منسوخ بھی ہے
کیا تم نے خدا کے اس قول کا مطالعہ نہیں کیا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** الاہر من قبل ومن بعد
خدا کیلئے ابتدا میں یہی امر ہے اور انتہا میں بھی۔

اسکا مطلب یہ ہے کہ خدا کو اپنے امور کی تقدیم و تاخیر کا ہر وقت

اختیار ہے اور یہی اس آیت کا مطلب ہے کہ

یومئذ یقرح المؤمنون نبص	اوس دن مومنین خوش ہو گئے اور
اللہ بنصر من یشاء	خدا جسکی چاہیگا نصرت فرمائے گا
تیسری آیت۔ هو الذی خلقکم	اُس نے تمہیں مٹی سے خلق کیا پھر

من طین تم قضی اجل و اجل
 سے عندا تم انتم تموتون
 ایک مدت مقرر کی اور معینہ مدت اس کے
 پاس ہے اس کے بعد پھر تم انکار کرتے ہو
 مفتر کشف نے آیت کی تفسیر میں حسب ذیل الفاظ تحریر فرمائے ہیں
 الاجل المقضیٰ هو المحتوم الذی
 قضاء اللہ حتمہ و المسمیٰ هو الذی
 فی البداء یقیناً و یوخر و المحتوم
 لیس فیہ تقدیر و تاخیر
 رتفسیر کشف،

مسئلہ بد میں بھی یہی اجل قابل تغیر و تبدل قرار دی گئی ہے۔

تفسیر کا بہرہ لفظ مسئلہ کی پوری وضاحت کیا کہ تشریح کر رہا ہے۔

چوتھی آیت قالت الیہود ید الله
 مغلولت غلت ایدہم ولعنوا یا
 قالوا ید الہ صیو طتان یتفق
 کیف یشاء
 یہودی کہتے ہیں کہ خدا کے ہاتھ بندھے
 ہوئے ہیں یہی لوگ ملعون و مغلول الیہ ہیں
 خدا کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے ہیں وہ جس
 طرح چاہتا ہے انفاق کرتا ہے۔

یہودیوں کا عام طور سے یہ خیال تھا کہ خدا کو جو کچھ کرنا تھا وہ کر چکا اب

اوس کے علاوہ وہ کچھ نہیں کر سکتا اسی خیال کی رد کر نیچے لے یہ آیت نازل

ہوئی کہ قالت الیہود ید الله الخ جسکا مطلب یہ ہے کہ خدا تقدیر امور کر نیچے بعد

مستقل نہیں ہو گیا وہ اپنے امور میں مختار ہے مصالح کے لحاظ سے وہ جس طرح چاہتا ہے اپنے امور میں تغیر و تبدل کرتا رہتا ہے۔

اس آیت کی تاویل میں فخر الدین رازی نے مختلف وجہیں تحریر کی ہیں جنہیں سے چوتھی وجہ چونکہ ہمارے مقصد کی مؤید ہے اس لئے صرف اسی کو ہم اس مقام پر بطور شاہد پیش کرتے ہیں۔

الرابع لعلمه كان فيهم من كان على مذهب الفلسفة وهو انه تعالى موجب لذاته وان حدوث الحوادث عنه لا يمكن الا بانهج واحد ومن فاحد وانته تعالى غير قادر على احداث الحوادث غير الوجود التي عليها يقع فعهوا بالافتاء على التغير والتبدل بغسل اليد

چوتھے یہ کہ شاید انہیں کوئی فلسفی ہوا ہو اور اس کا یہ خیال ہو کہ خداوند عالم فاعل موجب یعنی غیر مختار ہے جس طرح آگ حرارت میں اور آفتاب ریاضی میں اور اس سے حدوث حوادث سوا ایک افتاد اور ایک طریقہ کے غیر ممکن ہے اور وہ اس امر پر قائل نہیں کہ کائنات کے طریقہ ایجاد و تخلیق میں کسی قسم کی ترمیم کر سکے۔

تفسیر کبیر بذیل آیت کی ترمیم کر سکے۔

یہ خیال ہے جسکو یہودی غل یسے تعبیر کیا کرتے تھے جسکی رد میں خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی کہ قالت اليهود الخ یعنی یہ خیال قطعاً بے بنیاد ہے اور خدا کو تغیر و تبدل تکوینیات و احکام دونوں کا اختیار ہے۔

وہ جسے جاہل ہے سر پر سلطنت کا والی بنا دیتا ہے اور جسے جاہل ہے
 ہے فقر کی مصیبتوں میں مبتلا کر دیتا ہے اور سے محو و اثبات کا اختیار رکھتا ہے
 ہے باعتبار مصلحت جس شے میں چاہے حکم نسخ کو جاری کر سکتا ہے۔

بدا کے متعلق ثقافت اہل اسلام کے ایشادات

بدا کا مسئلہ کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے جو اسلامی دنیا میں مفہوماً
 کوئی اختلافی شان رکھتا ہو۔

بلکہ مسلمانوں کے مستند روایات اس نقطہ پر صراحت کیا کرتے ہیں
 ہیں کہ خداوند عالم کے مقدرات میں بجا ط مصلحت و ضروریات تغیر و تبدل ہوتا
 رہتا ہے۔

اسی لئے اختلاف کی حدیں صرف لفظوں ہی تک پھیلی ہوئی نظر
 آتی ہیں مفہومی حیثیت سے انہیں کوئی اختلاف نظر نہیں آتا۔

وہ روایات جنہیں بدا کی تصریح موجود ہے کوئی اجماعی و اجمالی
 حیثیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ انہیں سلیجی ہوئی لفظوں میں پوری توضیح کیسا تھا غافلین
 بدا کے دلوں سے شبہ کی جھٹی ہوئی پھانسل و رشک کے خلش کرتے ہوئے کاٹے
 کو نکالنے کی کوشش کی گئی ہے۔

سواد اعظم کے آراء و نگار اور مفتہرین کے افادات علیہ ان روایات

سے پوری طرح لبریز ہیں جنہیں نسخ کی تائید کرتے ہوئے اکابر اسلام نے عقیدہ
بدائی تائید کی ہے۔

جو اشخاص مویدات نسخ کا مطالعہ کر چکے بعد بھی بدائی اقرار نہیں کرتے
وہ حقیقت بدائی نسخ کے علاوہ کوئی اور چیز خیال کرتے ہیں اور ایسا خیال قطعاً
کو تاہ نظری و تعصب کی دلیل ہے۔

بدائے متعلق اسلامی کتابوں میں بکثرت مویدات موجود ہیں اور ہر دست
ہمارا یہی مقصود ہے کہ انہیں کچھ شواہد منتخب کر کے قارئین کرام کے سامنے
پیش کر دیں۔ جس سے انکو یہ اندازہ ہو گا کہ بدائی مسئلہ فرقہ شیعہ کا منکرت
نہیں ہے بلکہ متفقہ اسلامی روایات اس عقیدے میں ان کے ہم آواز ہیں۔

(۱)

ابن ابی شیبہ ابن جریر ابن منذر و	ابن ابی حاتم نے مجاہد سے تخریج کی ہے
و ابن منذر و ابن ابی حاتم عن	وہ یہ کہتے ہیں کہ قریش کہا کرتے تھے کہ
عجاہد رضی اللہ عنہ قال قالت	جو رسول جو نشان لاتا مجھ خدا کی اجازت
قومش و ما کان لرسول ان یأتی بآیۃ	ہی سے اے محمد ہم تمہیں اس امر پر
الا باذن اللہ ما نزلت یا محمد تملک	قادر نہیں سمجھتے ہیں کہ تم کسی شے پر
من شیء و لقد فرغ من الامور فقلت	تصرف کر سکو خدا تقدیر امر سے فراغ
لہذا الایۃ تحو یفا ربی عیداً لہم عواذ اللہ	

ما یشاء ویشیعیانا ان شئنا احدا
 له من امرنا ما شئنا و یجد ان الله
 تعالیٰ فی کل شهر رمضان فیحو الله
 ما یشاء و یشیت من اذواق الناس
 و مصائبهم و ما یعطیهم و ما یقسم
 لهم الخ

ہو چکا (یعنی اب اس میں کسی قسم کی
 تبدیلی نہیں ہو سکتی)۔

یہ آیت جو اللہ ما یشاء و یشیت
 انھی لوگوں کی تبدیلی کیلئے نازل ہوئی
 جسکا مطلب یہ ہے کہ خدا ارشاد فرماتا
 ہے کہ اپنے پیغمبر کیلئے اپنے مقدرات

میں ہم ہر طرح کا احداث (تغیر و تبدل) کر سکتے ہیں۔ اور خدا ہر رمضان کے
 مہینہ میں اپنے مہینے میں نسخ کرتا رہتا ہے جس چیز کو (اذواق تکالیف عطا یا و
 تقسیمات میں سے) چاہتا ہے موافق مصلحت محو اور جسے چاہتا ہے ثبت
 کر دیتا ہے۔

یہ روایت پوری صراحت کیا کہ اس امر کی توضیح کر رہی ہے کہ خداوند
 عالم کو اپنے مقدرات کے تغیر و تبدل کا کلیۃ اختیار ہے اور جو کچھ خدا اذواق
 تکالیف عطا یا و تقسیمات کے متعلق مقدر کر چکا ہے اسکو بدل بھی سکتا ہے۔
 یہی درحقیقت بیدار کا مفہوم ہے جسکو نا فہم اشخاص دوسرے لباس
 میں پیش کرتے ہیں۔ مذکورہ بالا عبارت کا درنثر سیوطی میں مطالو کیا جاسکتا ہے

(۲)

اخرج عبد الرزاق والقرطبی
 عبد الرزاق۔ فریابی ابن نصر ابن مند

وابن نصر وابن المنذر وابن
 الجحاتم والبیهقی فی شعب الایمان
 عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی
 قولہ تعالیٰ یحوٰ اذ لہ ما یشاء ویثبت
 قال ینزل اذ لہ فی کل شہر رمضان
 الی سماء الدنیا فیدبر امر السنة
 الی السنة فی لیلۃ القدر فیحوٰ
 اذ لہ ما یشاء ویثبت الا الشقاۃ
 والسعادۃ والحیات والممات
 ۲۲ مئی

ابن الجحاتم اور بیہقی نے شعب الایمان
 میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
 تحریر کی ہے کہ ابن عباس نے اس
 آیت یحوٰ اذ لہ ما یشاء ویثبت کے
 متعلق یہ بیان کیا کہ خدا ہر ماہ رمضان
 میں سما و دنیا پر اترتا ہے اور ایک سال
 سے دوسرے سال تک کے نظام کی
 شب قدر میں تدبیر کرتا ہے اور بدبختی
 وسعدت زندگی وموت کے علاوہ
 اور تمام چیزیں محو و اثبات فرماتا ہے
 دُرُ مَشْهُورِ سیوطی

اس روایت میں اگرچہ خدا کے اترنے کا جزو ہمارے لئے قابل
 قبول نہیں ہے لیکن اسکی تصریح موجود ہے کہ خداوند عالم کے مقدرات قابل تغیر و
 تبدیل ہیں اور سعادت و شقاوت موت و حیات کے علاوہ اور جتنی چیزیں ہیں
 ان میں خدا محو و اثبات فرماتا رہتا ہے۔

(۳)

قال السیوطی فی الدر المنثور ابن سعید ابن جریر وابن مردود نے

اخرج ابن سعيد وابن جرير وابن
مردويه عن الكلبي رضي الله عنه
في الآية قال يحو الله من الرزق و
يزيد فيه ويحو من الاجل ويزيد فيه
فقل من حدائك بهذا قال ابو صفيان
عن جابر بن عبد الله ابن رباب
الانصاري عن النبي صلى الله
عليه وآله -

سے پیغمبر نے اس امر کو بیان فرمایا تھا۔

علامہ کلبی سے آیت مذکورہ بالا کی
تفسیر میں تخریج کی ہے (کہ وہ کہتے
تھے کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے)
کہ خداوند عالم رزق و مدت حیات میں
کمی و زیادتی فرماتا رہتا ہے لوگوں میں سے
کسی نے دریافت کیا کہ آپؐ کیسے بیان کیا
انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابو صافح نے ابو صافح
سے جابر بن عبد اللہ نے جابر ابن عبد اللہ

اس روایت کی آخری کڑی جو راوی تک متنی ہوتی ہے وہ علامہ کلبی
ہیں۔ انکی توثیق و استناد کے متعلق ابن عدی نے تاریخ مکمل میں یہ تحریر کیا ہے کہ
للکلبی احادیث صالحہ و هو معروف
بالتفسير وليس لاحد تفسير اطل
منه ولا اشبع -

کلبی کے متعلق بہت سی صالح حدیثیں موجود
ہیں اور وہ اپنی تفسیر کی وجہ سے معروف
و مشہور ہیں انکی تفسیر سے زیادہ کوئی

تفسیر طولانی و سیرکن نہیں ہے۔

اسی روایت کو علامہ سیوطی نے اپنی کتاب افادہ میں اس طرح تحریر کیا ہے کہ

اخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن مردويه وابن جرير عن ابن التفسير

تفسیرہما عن الکلبی فی قوله تع
 یحو الله ما یشاء ویثبت قال یحو
 من المرقق ویخیر فی ما یشاء من کل
 ویخیر فیہ فقیل من حدیثک بهذا
 قال ابو صالح عن جابر بن عبد الله
 ابن سباب الا نصاری عن النبی
 (در فتور سیوطی)

میں اس آیت کے ذیل میں علامہ کلبی
 سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ
 آیت کا مطلب یہ ہے کہ خدا کو ذوق و حل
 دونوں چیزوں کے محو اثبات کا اختیار ہے
 کسی نے یہ پوچھا کہ آپؐ یہ کس نے بیان
 کیا انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابو صالح
 نے ابو صالح سے جابر بن عبد اللہ نے

ان سے رسالتاً نے بیان فرمایا تھا۔

(۴)

روى ابو الدرداء قال قال
 رسول الله صل الله عليه وآله
 وسلم ينزل الله نعم في آخر ثلاث
 ساعات يتبعين من الليل فينظر
 في الساعة الاولى منهن في ام الكتاب
 الذي لا ينظر غير فيحو ما یشاء
 ویثبت الخ

ابو دردادر روایت کرتے ہیں کہ رسالتاً نے
 ارشاد فرمایا کہ خدا شب کی باقیات
 تین ساعتوں میں نازل ہوتا ہے اور ان
 تین ساعتوں کی پہلی ساعت میں
 ام الكتاب (لوح محو اثبات) پر نظر
 ڈالتا ہے جسکو اس کے علاوہ اور کوئی
 نہیں دیکھ سکتا اور پھر جس چیز کو چاہتا ہے
 نحو کرتا ہے اور جس چیز کو چاہتا ہے ثابت کر دیتا ہے۔

یہ روایت بھی روایاتِ بالا کی ہمینوا اور دعوائے بڑا اسکا ایک دینی ثبوت ہے

(۵)

حضرت علیؑ کی روایت

عن علی رضی اللہ عنہ انہ سأل رسول اللہ عن قولہ عیو اللہ ما یشاء و یثبت فقال لا قون من امتی بعدی بتفسیرھا الصدقة علی وجہھا و اصطناع المعروف یحول الشقاوة سعادة و یزید فی العروقی مصارع السوء

امیر المؤمنین فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ سے آیہ عیو اللہ ما یشاء و یثبت کی تفسیر دریافت کی آپ نے فرمایا کہ میں اس آیت کی تفسیر سے اپنی امت کی ہاتھیں خنک کر دوں گا یا علی صدقہ و امور خیر یہ وہ چیزیں ہیں جو شقاوت کو سعادت سے تبدیل کر دیتی ہیں اور نیلوتی عمر

اور حفاظت مقاماتِ فکر کا باعث ہو جاتی ہیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی بعینہ انی الفاظ کے ساتھ درمنثور سیوطی میں اس روایت کی تخریج کی ہے۔

لباب میں بھی یہ روایت اسی حوالہ کے ساتھ موجود ہے۔

معمولی اختلافات سے قطع نظر کرتے ہوئے روایت جس مفہوم کی طرف اشارہ کر رہی ہے اوسکا مطالعہ کر نیکے بعد یہ حقیقت بالکل نکھر کر نکلا ہوں کے سامنے آ جاتی ہے کہ صدقہ و بجا آوری خیرات اور والدین کے ساتھ نیک برتاؤ کرنا

دلوں پھیزوں کی وجہ سے شقاوت سعادت اور عمر کی کمی زیادتی کیسا تبدیل
جایا کرتی ہے اور یہی وجہ ہے جسکو عقیدہ بیداد میں شامل قرار دیا گیا ہے اور اسکے
انتظار کو بعض نا فہم ہستیاں اپنے لئے طرہ امتیاز سمجھتی ہیں۔

(۶)

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما لا ینفع
المحذر من القدر ولكن الله یحو
ما یشاء و یشیت (مستدرک حاکم)۔
ابن عباس کہتے ہیں کہ تقدیر سے خائف
ہونا انسان کیلئے کوئی نفع بخش امر نہیں
ہے خداوند عالم دعا کی وجہ سے جس امر کو
چاہتا ہے ثابت کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے مٹا دیتا ہے۔
حاکم نیشاپوری نے کہا ہے کہ هذه الروایة صحیحة۔

(۷)

قیس ابن عباد کی روایت

انوح ابن جریر عن سعد قال
العاشر من الرجب یحو الله فیہ
ما یشاء و یشیت الخ
ابن جریر نے سعد سے تخریج کی ہے وہ
یہ کہتے ہیں کہ دسویں رجب میں خدا
اپنے مقدرات میں جو اثبات فرماتا ہے۔

(۸)

قیس کی روایت

عن قیس ابن عباد قال الله امر
قیس ابن عباد سے ابن منذر ابن ابی
نعمان

فی کل لیلة العاشر من الاشر الحرم
 اما العاشر من الاضحی فیوم النحر
 واما العاشر من المحرم فیوم عاشوراء
 واما العاشر من رجب فیوم الله
 فیوما یشاء ویثبت قال ونسیت
 ما قال فی ذی القعدة الخ
 (در نشور سیوطی)

جو پیغمبر نے کہا تھا وہ مجھے یاد نہیں رہا۔

(۹)

عمر ابن خطاب کی روایت

اخرج عبد ابن حمید وابن جریر
 وابن المنذر عن عمر ابن خطاب
 انه قال وهو یطوف بالبیت
 اللهم ان کنت کتبت علی شقاوة
 او ذنباً فاحمه فانک تحومنا تشاء
 وتثبت وعندک ام الکتاب فاجله
 سعادة ومغفرة الخ

اور بیہقی نے شعب الایمان میں تخریج
 کی ہے انہوں نے یہ کہا کہ خدا کیلئے
 ہر شب عاشر اشہر حرم میں امر ہے عاشر
 ذیحجہ تو یوم النحر ہے اور عاشر محرم کو عاشوراء
 ہے ہاں عاشر رجب وہ دن ہے جس میں خدا
 اپنے مقدرات میں محو اثبات فرماتا ہے
 اور پھر یہ کہا کہ عاشر ذیقعدہ کے متعلق

عبد ابن حمید ابن جریر و ابن منذر نے
 عمر ابن خطاب سے تخریج کی ہے کہ وہ طواف
 بیت کرتے وقت یہ دعا کر رہے تھے کہ
 خداوند اگر تو نے لوح محو اثبات میں
 میرے لئے بد بختی یا گناہ قرار دیا ہے تو
 اسے تو محو فرما دے فانک تحومنا تشاء
 تو جس چیز کو چاہتا ہے محو فرماتا ہے اور

جسے جانتا ہے ثابت کرتا ہے تیرے ہی پاس اُم الکتاب ہے اور بدعتی و گناہ
کے بجائے تو اُم الکتاب میں میرے لئے سعادت و مغفرت قرار دے۔

فہم کی قوتیں اگر سالم ہوں تو روایت کے الفاظ یقیناً اس طرف راہنمائی
کرینگے کہ دعا کر نیوالا مقدمات امر میں محو و تغیر کا قائل تھا پھر ایسی صورت میں تعجب
کی بات ہے کہ جس عقیدہ پر خلیفہ ثانی کی ہر تصدیق ثابت ہے اسکو ایمان شکن
قرار دیا جا رہا ہے۔

(۱۰)

ابن مسعود کی روایت

ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے تخریج
کی ہے کہ کوئی شخص اگر یہ دعا پڑھے
تو یقیناً اس کے رزق میں وسعت ہو جائے
گی کہ بے وہ صاحب احسان ہو کسی کا
شرمندہ احسان نہیں اور اسے صاحب
جلال و کرم اسے صاحب عطا تیرے
سوا کوئی صاحب ربوبیت نہیں تو ہی
واللہ واللہ کی پشت پناہ اور نیاہ لینے
والوں کا پناہ دہندہ ہے تو ہی خائفین کا

انخرج ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود
قال ما دعی عیداً قط بهذا الدعاء
الا وسع الله في معيشته ياد الله
ولا يمن عليه ياد الجلال والاکرام
يا ذا الطول لا اله الا انت ظهر
الاجين وجار المستجيرين ما من
المخافين ان كنت كشتني عندك
في اُم الکتاب شقيا فلما عني
اسم الشقاوة وثبتني عندك

سَعِيدًا وَإِن كُنْتَ كُنْتَ كُنْتَ عِنْدَكَ
 فِي أُمِّ الْكِتَابِ عَمْرٍ وَمَا مَقْدَرًا لَّيْ
 فِي رِزْقِي فَاحْ حَرْمَانِي وَلَيْسَ رِزْقِي
 وَثَبْتِي عِنْدَكَ سَعِيدًا أَمَوْفَقًا
 لِلْحَيَاةِ فَاتْلُ عَقُولِي فِي كِتَابِكَ الَّذِي
 أَنْزَلْتَ بِحَوْلِكَ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ
 وَعِنْدَكَ أُمُّ الْكِتَابِ الْخ

اور اسکے بجائے نیک بختی اور توفیق خیر ثبوت کر دے تو نے اپنی کتاب منزل میں
 وعدہ کیا ہے کہ بھو اللہ ما یشاء و یثبیت و عندہ ام الکتاب۔
 اس روایت کو علامہ جلال الدین سیوطی نے درغشور میں تحریر
 فرمایا ہے۔

(۱۱)

مجاہد کی روایت

أَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي
 قَوْلِهِ تَعَالَى يَحْوَ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ
 يَثْبُتُ قَالَ اللَّهُ يَنْزِلُ كُلُّ شَيْءٍ
 يَكُونُ فِي السَّنَةِ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ
 ابْنُ جُرَيْجٍ فِي مُجَاهِدٍ سَعِيدًا أَمَوْفَقًا
 مَا يَشَاءُ كَيْفَ فِي تَخْرِجِ كَيْفَ
 كَيْفَ هُوَ أَوْ شَيْءٌ كَيْفَ سَالٍ فِي
 هُوَ نِيَوَالِي هُوَ لَيْلَةُ الْقَدَرِ

ارباب بصیرت شیخ انصاف کی روشنی میں غور فرمائیں کہ مذکورہ
بالا نظائر سے بڑھ کر بد اکا اور کونسا ثبوت ہو سکتا ہے۔

جس آیت کے ذیل میں اب تک مفسرین کے آراء و افکار کا تذکرہ
کیا گیا ہے اس کے متعلق علامہ فخر الدین رازی کی تحریر بھی خاص طور پر
قابل لحاظ ہے علامہ موصوف اپنی تفسیر کے مقدمہ میں رقمطراز ہیں۔

فی هذه الآية قولان الاول انها
عامۃ فی کل شیء لما يقتضی الظاهر
قالوا ان الله یجوز الرزق ما یشاء
ویرید فیہ وکذا القول فی السعۃ
والشقاوة والايمان والكفر
وهو مذهب عمر بن مسعود
ورواه جابر عن رسول الله
والثانی انها خاصة فی بعض
الاشیاء دون البعض فقیها
وجه الاول ان المراد من الخو
والاثبات شیخ الحکم المتقدّم
والاثبات حکم آخر عن الاول

اس آیت کے متعلق دو قول ہیں اول
تو یہ کہ یہ آیت حامل عموم ہے جیسا کہ
مفتقارے ظاہر ہے قائلین عموم یہ کہتے
ہیں کہ خدا رزق سعادت شقاوت
ایمان کفران تمام چیزوں میں اپنی
مشیئت کے مطابق کمی و زیادتی
کر سکتا ہے یہ عمر ابن مسعود کا مسلک
اور اسکو جابر نے رسالتاً سے روایت
کیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ آیت میں
تخصیص ہے اور اسکی مختلف صورتیں
ہیں پہلی صورت یہ کہ حکم سابق کو منسوخ
کر کے خدا اس کے مقام پر دوسرا حکم

قال ثانی انه تعویج من دیوان
 المحفوظة ما ليس بحسنة ولا سيئة
 لانهم ما هو رون يكتبه كل قول
 وفعل وثبت غير ذلك الثالث
 انه تعویج اراد بالمعوان من اذنب
 اثبت ذلك الذنب في ديوانه
 فاذا تاب عنه محي عن ديوانه
 الرابع محو الله ما يشاء وهو
 من جاء اجله وبيع من لم
 يحي اجله وثبتته الخامسة انه
 ثبت في اول السنة فاذا مضت
 السنة محي واثبت كتابا آخر
 للمستقبل السادس محو نور القمر
 وثبت نور الشمس السابع محو
 الدنيا وثبت الآخرة الثامن
 انه في الارزاق والحق والمصائب
 يثبتها في الكتاب ثم يزيلها

ثبت فرما دیتا ہے دوسرے یہ کہ
 چونکہ کرام کاتبین حسنات و سیئات
 کی کتابت پر مامور ہیں اس لئے خدا
 جب لوح محفوظ میں نیکی و بدی کے
 علاوہ کوئی چیز دیکھتا ہے تو اس سے
 محو فرما دیتا ہے تیسرے یہ کہ خدا
 جب کوئی شخص گناہ کرتا ہے تو اس
 کے گناہ کو ثبت فرما دیتا ہے اور جب
 یہ شخص توبہ کرتا ہے تو اس کے گناہ
 کو توبہ کی وجہ سے محو کر دیتا ہے چوتھے
 یہ کہ جسکی مدت پوری ہو جاتی ہے
 اسکو مٹا دیتا ہے اور جسکی مدت
 باقی ہوتی ہے اس سے قائم رکھتا ہے
 پانچویں یہ کہ خدا ابتدائے سال میں
 امور کو ثابت فرماتا ہے اور ختم سال
 کے بعد ان امور کو محو فرما کر آخر سال
 کیلئے اور امور تحریر فرماتا ہے چھٹے

بالدعاء والصدقة وفيه حث
على الانقطاع الى الله تعالى
تغیر احوال العبد فاما مضى منها فهو
المحو وما حصل وحضر فهو الاثبات
العاشق يزيل ما يشاء عن حكمه
لا يطلع عليه احد فهو المتفرد
بالحكم كما يشاء وهو المستقل
بالايجاد والاعدام والاحياء
والاماتة والاعناء والافقار
بحيث لا يطلع على غيب احد
واعلم ان هذا الباب فيه مجال
عظيم فان قال قائل الستم تزعمون
ان المقادير قد حيف بها فقل فكل
سنة يموت هذا المعنى المحو والاثبات
قلنا ذلك المحو والاثبات ايضا
قد حيف به القلم ولا يحو الا
ما سبق عليه وقضائه حجة الخ

یہ کہ نور فخر مٹا کر نور آفتاب کو ثابت فرماتا
ہے ساتویں یہ کہ دنیا کو فنا کر رہا ہے اور
آخرت کو باقی رکھتا ہے آٹھویں یہ کہ
رزق کی مصیبتیں تکلیفیں اونکو
ابتداءً اخذ ثابت کرتا ہے اور پھر مقتدر
ودعا کی وجہ سے اونہیں زائل کر دیتا ہے
یہ صورت رجوع الی اللہ کی باعث ہے
نویں یہ کہ امور ماضی میں تبدوں کے
حالات کا تغیر یہ محو ہے اور جو چیزیں حاضر
ہیں ان سے مراد اثبات ہے دسویں یہ
کہ خدا کی شئیئت جن احکام سے متعلق
ہوتی ہے اونکو زائل فرما دیتا ہے
اوسکے حکم میں کوئی شریک نہیں وہ پیدا
کرنے اور فنا کرنے زندہ رکھنے اور مارتے
فقیر کرنے اور غنی کرنے پر ہر طرح قادر
و مختار ہے اوسکی شئیئت کا کسی کو
علم نہیں ہو سکتا جس مطلب کا تذکرہ کیا

گیا ہے اس میں بحث کی گنجائش بہت ہیں اگر کوئی شخص یہ کہے کہ امور تقدیری کو قلم قدرت ثبت کر چکا ہے لہذا اس میں محو و اثبات کیونکر ہو سکتا ہے تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ جس طرح مقدرات کو قلم قدرت سے تحریر کیا ہے اسی طرح اس میں محو و اثبات کو بھی تحریر کر دیا ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ جن چیزوں کو محو کرتا ہے وہ پہلے سے اس کے علم میں موجود ہوتی ہیں۔

اس تفسیر سے صاف طور پر ظاہر ہو رہا ہے کہ بد قرآنی تعلیم ہے اور عقلی حیثیت سے اس میں نکتہ چینی کا محل نہیں۔

ظاہر ہے کہ عقیدہ مذکور اگر کوئی غیر معقول عقیدہ ہوتا تو خدا کی کتاب جو کہ حقائق کا خزانہ اور معارف حقہ کا سرچشمہ ہے اس کی تائید میں کبھی رطب اللسان نظر نہ آتی۔

اب اس کے بعد بھی اگر مذکورہ بالا عقیدہ کو شیعوں کا طبع اور عقیدہ قرار دیکر ناقابل عمل قرار دیدیا جائے تو یہ یقیناً ایسا کہنے والے کی دلعلمندگی و عاجزی کا ثبوت ہوگا۔

علامہ زرخشری کی تائید میں

مذکورہ الصدر آیت کی تفسیر کرتے ہوئے علامہ زرخشری تفسیر

کشاف میں تحریر فرماتے ہیں کہ

يَحْوِ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيَنْسَخُ مَا يَسْتَوْصِي
نَسْخًا وَيُثَبِّتُ بَدَلَهُ مَا يَدْرِي
الْمَصْلَحَةُ فِي اثْبَاتِهِ وَيُزِيلُ غَيْرَ
مَنْسُوحٍ وَقِيلَ يَحْوِي مِنْ دِيْوَانِ
الْحَفِظَةِ مَا لَيْسَ بِحَسَنَةٍ وَلَا سَيِّئَةٍ
لَا تَنْهَى مَمُورًا وَلَا يَكْتَابُهُ كُلُّ قَوْلٍ
وَفِعْلٍ وَيُثَبِّتُ غَيْرَهُ وَقِيلَ يَحْوِي
كُلَّ التَّائِبِينَ بِالتَّوْبَةِ وَيُثَبِّتُ
أَيَّامَهُمْ وَطَاعَتَهُمْ

یعنی بحوالہ اللہ ما یشاء سے مراد ہے
کہ خدا جس امر کو قابل نسخ سمجھتا ہے
اوسے منسوخ کر کے اوسکے عوض میں
ایسے امر کو ثبت فرمادیتا ہے جسکا اثبات
قرین مصلحت ہوتا ہے اور جو امور اسکی
نگاہ میں ناقابل نسخ ہوتے ہیں اونکو
قائم رکھتا ہے اور اونکو منسوخ نہیں
فرماتا بعض مفسرین کہتے ہیں کہ بحوالہ
اللہ ما یشاء سے یہ مراد ہے کہ ملائکہ

حافظین کے دفتر سے اون امور کو محو فرمادیتا ہے۔ بکا تعلق نہ خیر سے ہوتا ہے
نہ شر سے چونکہ ملائکہ ہر قول و فعل کے لکھ لینے پر مامور ہیں اسلئے وہ حسات
وسیئات کو تحریر کرتے ہیں مگر خدا موافق مصلحت اونکو محو فرمادیتا ہے
مگر یہ قول ضعیف ہے بعض مفسرین کہتے ہیں کہ معصیت کرنیوالوں کی
معصیت کو توبہ کی وجہ سے محو فرما کر اسکے بجائے طاعت و ایمان کو درج
کردیتا ہے۔

مشرکین عقیدہ بد کو سبق لینا چاہئے کہ علامہ موصوف نے جس

قول کو بغیر تضعیف اپنے سلسلہ افادات میں تحریر فرمایا ہے وہ پہلا قول ہی
جسکا واضح مفہوم یہ ہے کہ خداوند عالم امور عالم میں سے جس شخص کے
محو کئے جائیں مصلحت دیکھتا ہے اسے محو کر دیتا ہے اور اس کے بجائے
مصلحت جس دوسرے کام کی مقتضی ہوتی ہے اسے ثبت فرما دیتا ہے۔
یہ کھلی ہوئی بد (منہج تکوینی) کی تائید نہیں تو اور کیا ہے۔

نگاہوں کے سامنے سے تعصب کے تاریک پردے ہٹا کر دیکھو
اور غور کرو تو تمہیں معلوم ہو گا کہ شیعہ درحقیقت بد کے بمعنی نسخ ہی قائل
ہیں بمعنی ظہور غلطی رائے سابق بد اشیعوں کی کسی ایک فرد کا بھی عقیدہ نہیں

اس تفسیر میں بذیل آیہ
وما یعمر معمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب
علامہ موصوف رقمطراز ہیں کہ

وفیہ تاویل آخر وہو اتنا لا	اس آیت کی ایک اور تاویل ہے اور
تطول عمر الانسان ولا تقصر الا	وہ یہ کہ ہم انسان کی عمر کو نہ گھٹاتے
فی کتاب وضویر قد ان یکتب فی	ہیں نہ بڑھاتے ہیں مگر کتاب میں اور
اللوح ان حج فلان او غزا معہ	اوسکی صورت یہ ہے کہ خدا لوح پر یہ
اربعون سنتہ وان حج وغزا	تحریر فرما دیتا ہے کہ فلاں شخص اگر
فعرہ ستون سنتہ فاذا جمع فیبلغ	حج یا جہاد کر لیا تو اوسکی عمر چالیس سال

الستین فقد عمر و اذا افترج الحدی
 فلم یجاءوا بالاربعین فقد نقص
 من عمره الذی هو الغایة وهو
 الستون والیه اشار رسول اللہ
 فی قوله ان الصدقة والصلوة
 تعمران الدیار و خریدان فی الاعمال
 وعن کعب انه قال حین طعن
 عمر لوان دعی اللہ لاخر فی حبلہ
 فقیل للکعب الیس قد قال اللہ تع
 اذ اجاء اجلهم لا یتقدمون
 ساعة ولا یتاخرون قال وقد
 قال اللہ تع وما یعمر من معمر ولا ینقص
 الا فی کتاب وقد افاض اللہ ع
 الالستنا طال اللہ بقائک و
 فسمع فی مدتک وما اشبهہ
 یہ بھی تو کہا ہے کہ ما یعمر من معمر اور اس نے تمام زبانوں
 پر یہ فقرے جاری کئے ہیں کہ اطل اللہ بقائک خدا تیری عمر دلا کرے یا

کی ہوتی ہے اور اس سے تجاوز نہیں
 کرتی اور اسکی عمر گھٹ جاتی ہے یہی
 نقص من عمرہ کا مطلب ہے اور
 اسی کی طرف رسالتماہ نے اپنی اس
 حدیث میں اشارہ فرمایا ہے کہ صدقہ
 اور صلہ رحمی شہروں کو آباد اور عمر و نکو
 زیادہ کر دیتے ہیں یعنی انکی وجہ سے
 عمر زیادہ ہو جاتی ہے۔ او کعب کی ہوتا
 ہے کہ جب عمر ابن خطاب زخمی ہوئے
 تو عمر نے یہ کہا کہ اگر یہ دعا کرتے تو انکی
 اجل میں تاخیر ہو جاتی کسی شخص نے
 یہ کہا کہ خدا تو یہ فرماتا ہے کہ جب انسانکی
 اجل آجاتی ہے تو نہ وہ ایک گھڑی
 پیچھے ہٹ سکتے ہیں اور نہ آگے بڑھ
 سکتے ہیں کعب نے کہا کہ خدا نے
 یہ تمام زبانوں

فسح الخلد عمر لہ خدا تیری مدت کو وسیع کر دے۔

عقیدہ بدعا کا مذاق اڑانے والے اپنے گریبانوں میں منہ ڈال کر
دیکھیں کہ اونھی کے یہاں کے ارباب قلم اسکی تائید میں شیعوں کا کیونکر
ساتھ دے رہے ہیں۔

تفسیر کی عبارت سے چند باتیں استفاد ہوتی ہیں۔

(۱) خداوند عالم نے لوحِ محو و اثبات کو خلق فرمایا ہے اور
اوسمیں باقتضاد محلِ زیادتی و کمی فرماتا رہتا ہے۔

(۲) ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوحِ محو و اثبات میں مدتِ حیات
شرائط پر معلق کر دی جاتی ہے۔

(۳) پیغمبر اسلام کی حدیث کے موافق صدقہ و صلہ رحمی عظیمانی
ہو جاتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بدعا کی بنیاد بانی اسلام کی تعلیم ہے
اور اسکو شیعی اختراع سے کوئی تعلق و رابطہ نہیں۔

(۴) اصحاب رسول بھی اس عقیدہ کے موافق تھے۔

(۵) مذکورہ بالا خیال اور آریہ اذا جاء اجلهم میں کسی

قسم کی منافات نہیں۔

بیشک خدا کے علم میں موت کی جو ساعت مقدر ہے اوسمیں کمی

و زیادتی کا کوئی امکان نہیں اور اسکا کسی اور کو حق حاصل نہیں ہے لیکن

اگر خدا چاہے تو اس کی قدرت و اختیار کا دائرہ چونکہ وسیع ہے اس لئے اس کے لئے تغیر و دنیا
احکام کو کسی طرح مستحیل نہیں قرار دیا جاسکتا اور یہ تغیر بھی علم باری میں پہلے سے گذرا ہوا ہے

علامہ زحشری کی دوسری تائید

صاحب تفسیر کشاف ایک طولانی عبارت کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ

عبد اللہ ابن طاہر نے الکریمہ حسین

ابن فضل کو بلایا اور کہا کہ مجھے تین

آیتیں مشکل معلوم ہوتی ہیں میں

چاہتا ہوں کہ انہیں سلجھا دو اولاً

یہ آیت کہ فاصبح من النادمین اور

صبح یہ ہے کہ ندامت توبہ ہے تو

بعد توبہ قابیل کے معذب رہنمائی

کیا وجہ دوسرے یہ آیت کہ کل یوم

ہو فی شان حدیث میں توبہ ہے

کہ جو کچھ ہو نیوالا تھا وہ ہو چکا اور

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ نسخ

ہو سکتا ہے تیسرے یہ آیت کہ ان

عن عبد اللہ ابن طاہر انہ

دعا الحسين ابن الفضل و

قال اشکلت علی ثلاث آیات

دعوتك لتكشفها بقوله

فاصبح من النادمین و قد صح

ان الندم توبۃ م و قوله کل

یوم ہو فی شان و قد صح ان

القلم حجب بما ہو کائن الی یوم

القیامۃ م و قوله ان لیس

للانسان الا ما سعی فما بال

الاضعاف فقال الحسين یجوز

ان لا یكون الندم توبۃ فی هذا

الامة ويكون توبة في هذا الامة
 لان الله خص هذه الامة بخصا
 لم يشتركهم فيها الا اعم و قبل ان
 ند مقابيل لم يكن على قتل هابل
 ولكن على عمله و اما قوله وان
 ليس للانسان الا ما سعة ليس
 له الا ما سعة عدلا ولى ان
 اجره لو احدا الفاضلا
 و اما قوله كل يوم هوفى شأ
 فانها شئون يبدى بها الاشئ
 يتبدى بها فقام عبد الله و
 قبل ساسه -

(تفسیر کشاف)

لیس للانسان الا ما سعة اس
 سے معلوم ہوتا ہے کہ بقدر کوشش
 ہی کے ثواب مل سکتا ہے۔ تو پھر
 آیت کا کیا مطلب ہو کہ اگر نیک
 عمل کریگا تو اسے اوسکا دس گنا
 اجر ملے گا۔ فضل نے جواب دیا کہ
 امت محمدیہ کیلئے چونکہ خدا نے ایسے
 خصوصیات قرار دیئے ہیں جنہیں
 کوئی دوسرا انکا شریک نہیں اسلئے
 ممکن ہے زمانہ سابق میں نہ امت
 قائم تھی تو بہنو اور اب قرار دیدی گئی ہو
 اسلئے علاوہ قابیل کی نہ امت قتل ہابل
 پر نہ تھی بلکہ اس امر پر تھی کہ اسے اپنی بخشش

اٹھایا کیوں تھا دوسرے اشکال کا حل یہ ہے کہ مقتضائے انصاف تو یہ ہے کہ بقدر
 کوشش ثواب عطا کیا جائے مگر اب اسکا فضل ہے کہ ایک کے عوض ہزار عطا فرمادے
 تیسرے شعبہ کا حل یہ ہے کہ کل یوم ہونی شان میں جو حالات ہیں وہ مقرر پہلے
 سے ہوتے ہیں خدا انہیں ظاہر کرتا ہے۔ نہ یہ کہ انہیں انکی ایک قرار دیتا ہے۔

حسین ابن فضل کا افادہ اسکا شاہد ہے کہ وہ بڑا کے قابل تھے اور انکا مسئلہ علامہ زرخشری کے نزدیک ناقابل انکار تھا اسی لئے اوسکو علامہ موصوف نے بلا جرح و قدح نقل کر دیا۔

قرآنی واقعات و قصص سے بڑا کی تائید

سورہ یونس میں ارشاد ہورہا ہے کہ فلولا كانت قرية امنة فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما امنوا فكشنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا ومتعناهم الے حين۔ اسکے متعلق مفسر بیضاوی تحریر فرماتے ہیں کہ :

روی ان یونس بعث الی بنی من الموصل فکان یوحا واصروا علیه فوعدهم بالعذاب الے ثلث وقیل الے اربعین فلما احنا العذاب انغمامت السماء غمما اسودا دخان شدا ید فھبط حتی غشی مذهبهم فتابوا و طابوا یونس فلم یجدوا فایتنوا صدقہ فلبسوا المسوح وکذا

یونس موصل سے بنیوی کی طرف بھیجے گئے مگ اگروں نے اونکو جھٹلایا اور اپنے طریق عمل پر مصر رہے یہ دیکھکر حضرت یونس نے باختلاف روایت تین روز یا چالیس روز کے بعد اوسے نزول عذاب کا وعدہ کیا جب وقت عذاب قریب آیا تو آسمان پر ایک دھواں دھار سیاہ ابر چھا گیا ان حالات کو دیکھکر یونس

الے الصعید بانفسهم ونسائهم
 ودوابهم وفرقوا بین کل والدۃ
 وولدھا فحق بعضھا الے بعض
 وعلت الاصوات والعجیج خلصوا
 التوبۃ واظهر الایمان وتضرعوا
 الے اللہ فرحمهم وكشف عنهم
 وكان یوم عاشورایوہ الجمعۃ
 (تفسیر بیضاوی)

نے توبہ کی اور یونسؑ کو تلاش کیا مگر
 وہ نہ ملے اسوقت اُن لوگوں کو پیغمبر
 کی سچائی کا یقین ہو گیا اور وہ لوگ
 کبیل اور ٹھکر میدان میں اپنے چوپایوں
 اور عورتوں کے ساتھ آئے اور بچوں کو
 ماؤں سے علیحدہ کر دیا اور ایک دوسرے
 کی طرف مشتاق نگاہوں سے دیکھنے لگا
 اور سب نے ملکر خلوص کیساتھ توبہ

کی اور اظہار ایمان کیا اس تضرع کی وجہ سے خدا نے اُن پر رحم کیا اور عذاب
 کو اُن سے ہٹا دیا جس دن یہ واقعہ ہوا وہ عاشورے کا روز اور جمعہ کا دن تھا
 علامہ سیوطی نے لکھا ہے کہ

اخرج ابن مردويه عن ابن
 مسعود ر عن النبي قال ان
 يونس دعا قوم مدينا ابوان
 يجيدوه وعدم العذاب فقال
 انه يا تيمم يوم كذا وكذا ثم
 خرج عنهم وكانت الانبياء عليهم السلام

ابن مردويه نے ابن مسعود سے
 انہوں نے رسالت مآب سے تخریج
 کی ہے کہ یونسؑ نے اپنی قوم کو ایمان
 کی طرف دعوت دی لیکن جب
 انہوں نے انکی دعوت پر لبیک کہنے
 سے انکار کیا تو یونسؑ نے اون کو

اذا وعدت قومها العذاب
 خرجت فلما اظاہم العذاب خرجوا
 فرقو بين المرأة وولدھا وبن
 السخنة والاولادھا وخرجوا وخرجوا
 اى اكلہ وعلما اكلہ منهم الصدق
 قتال علیہم وصرخ غنم العذاب
 وقعد یونس فی الطريق یسئل
 عن الخبر فمر به رجل فقال ما
 فعل قوم یونس فحدثہ بما صنعوا
 فقال لا ارجع الی القوم فقد
 کذبتم وانطلق مغاضبا یغی
 مراغما۔ (درمثور)
 قوم کی حالت کو آنیوالوں سے پوچھ رہے تھے یہاں تک کہ ایک شخص آیا اور
 اس نے انکا کھل واقعہ دوہرایا یہ سنکر جناب یونس نے فرمایا کہ اب میں اپنی قوم کی طرف
 نہ جاؤں گا اسلئے کہ میں انکے خیال کے مطابق جھوٹا ہونگا یہ کہا اور غصہ کی حالت
 میں اٹھ کر چلے گئے۔
 دوسری آیت دو اعدا ناموئے
 ہنے مونئے سے تیس دن کا وعدہ کیا
 عذاب سے ڈرایا اور کہا کہ فلاں فلاں
 روز تم پر عذاب نازل ہوگا اور یہ
 نکر اپنی قوم سے جدا ہو گئے اسلئے کہ
 انبیاء کا یہ قاعدہ ہے کہ جب وہ اپنی
 قوم سے وعدہ عذاب کرتے ہیں تو ان سے
 علمدہ ہو جاتے ہیں جب قوم یونس
 کے سروں پر عذاب چھا گیا تو وہ
 ولدی کی طرف نکلے اور ماؤں کو پیٹوں
 سے جدا کر دیا اور خدا سے آہ و زاری
 کیا تھ دعا کرنے لگے خدا نے جب
 انکا خلوص دیکھا تو عذاب کو دور
 کر دیا یونس سربراہ بیٹھے ہوئے اس
 قوم کی حالت کو آنیوالوں سے پوچھ رہے تھے یہاں تک کہ ایک شخص آیا اور
 اس نے انکا کھل واقعہ دوہرایا یہ سنکر جناب یونس نے فرمایا کہ اب میں اپنی قوم کی طرف
 نہ جاؤں گا اسلئے کہ میں انکے خیال کے مطابق جھوٹا ہونگا یہ کہا اور غصہ کی حالت
 میں اٹھ کر چلے گئے۔

ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّيَمْنَاَهَا بِبُشَيْرٍ
جَالِيسٍ پورے کر دیے۔

اسکی تخریج کرتے ہوئے علامہ سیوطی نے تحریر کیا ہے کہ

اُخْرِجْ عَبْدَ الرِّزَاقِ وَعَبْدَ ابْنِ
حَمِيدٍ عَنْ مَجَاهِدٍ وَوَأَعْدَا مَوْثِقًا
ثَلَاثِينَ لَيْلَةً قَالَ ذُو الْقَعْدَةِ
وَإِتَّيَمْنَاَهَا بِبُشَيْرٍ قَالَ ابْنُ مَوْثِقٍ
قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّ رَبِّي وَعَدَانِي
ثَلَاثِينَ لَيْلَةً إِنَّ الْقَاهِرَ وَالْخَلْفَ
هَارُونَ فَيَكُنْ فَلَمَّا اتَّصَلَ مَوْثِقٌ
إِلَى رَبِّهِ نَزَّادَةً أَكْثَرَ عَشْرِينَ كَانَتْ
فَتْنَتُهُمْ فِي الْعِشْرِ لَتِي نَزَّادَتِ
پر پونچے تو خدا نے دس دن کا اور اضافہ کر دیا اور انکی قوم کا فتنہ اتنی زائد
شدہ دس دنوں میں برپا ہوا تھا۔

اس واقعہ کی توضیح کرتے ہوئے صاحب حبیب السیر نے

لکھا ہے کہ نبی اسرائیل بکرات و مرآت بعرض موسیٰ رسانیدند کہ مارا شرعی
مجدد میباید تا بمقتضای آن عمل نمایم و آنجناب انیمعنی را بعروض بارگاہ احدیت

گردانید خطاب آمد کہ بطور سینا شتافتہ سی روز روزہ دار تا مسئول تو
قبول یابد و موسیٰ ہارون را بخلافت خویش در میان قوم خود گذاشتہ
و نفس نفیس با ہفتاد تن از صلحائے بنی اسرائیل بطرف طور در حرکت آمد
و بعد از وصول بقصد از غرہ و بقعہ تا سلخ ماہ مذکور روزہ گردانید و موجب
وحی الہی عشرہ ذیحجہ را بآن منضم گردانید کما قال عزوجل وواعد موسیٰ الخ
”بنی اسرائیل نے بکرات و مرات جناب موسیٰؑ سے عرض کیا کہ
ہمارے لئے ایک جدید شریعت ہونی چاہئے تاکہ ہم اوس پر عمل کریں جناب
موسیٰؑ نے اپنی قوم کی یہ استدعا خدا کے سامنے پیش کی وہاں سے ارشاد ہوا
کہ موسیٰؑ بطور سینا ہی پر آکر تیس روز تک روزہ رکھو اسکے بعد تم جو دعا کرو گے
وہ قبول کر لی جائیگی جناب موسیٰؑ جناب ہارون کو انیہا جانشین بنا کر بھیج دے گئے
اور خود شتر بنی اسرائیل کے ساتھ طور کی طرف چلے گئے اور وہاں پہونچ کر تیس
دن تک روزے رکھے اور بموجب حکم خدا عشرہ ذیحجہ کو بھی ماہ ذیقعدہ کیساتھ
منضم کر دیا۔ اسی طرف خدا نے اپنے اس قول میں اشارہ فرمایا ہے کہ
وواعدنا موسیٰ ثلاثین لیلۃ الخ۔“

وعدہ سابقہ کو بمصلحت منسوخ کرنا درحقیقت یہی بدایہ جسکو
مذکورہ بالا شواہد و نظائر نے روز روشن کی طرح واضح و ہویہ کر دیا۔ اسکے
بعد بھی اگر حقیقت ذہن نشین نہو تو یہ فہم کا قصور ہوگا۔

ہم بد کو مفادِ نصوصِ قرآنی کے بالکل مطابق خیال کرتے ہیں مگر
جہاں تک غلطی رائے سے مفہومِ بد کا تعلق وارتباط ہے وہاں تک قطعاً ہم اسکے
خلاف ہیں ہمارے نقطہ عقیدت کی اگر تشخیص کرنا ہے تو ذیل کے شواہد
کو بغور دیکھو۔ اگر قوائے ادراک سالم ہونگے تو حقیقت کے چہرہ سے نقار
اشتباہ کا اٹھنا کچھ دشوار نہوگا۔

عقیدہ کے اصلی خط و خال

علامہ صدوق نے کتاب التوحید میں تحریر فرمایا ہے کہ

لینا لبداء کما یظنہ جمال	خدا کو بد اجیسا کہ عوام الناس کا
الناس لانہ بداء عند امتہ	گمان ہے نہ امت کی وجہ سے نہیں
تعالی اللہ عن ذلک علواً کبیرا	ہوتا اس لئے کہ خدا نہ امت سے بہت
ولکن یحب علینا ان نقر لله	بلند و برتر ہے ہم پر واجب ہے
عن وجل بان له البداء معناه	کہ ہم خدا کیلئے بد کے اس معنی سے
ان له ان یبداء بشئ من خلقه	قائل ہوں کہ خدا کو اسکا اختیار ہے
بخلقہ قبل شیء ثم یعدم ذلک	کہ وہ اپنے مخلوقات میں سے کسی
الشیء ویبداء الخلق غیرہ او	ایک شے کو دوسری چیز سے پہلے
یا مریام ثم ینہی عن مثله او	خلق فرمائے پھر اس شے کو بطل

یہی عن شیء ثم یامر بمثل ما
 نہی عنہ وذلک مثل نسخ الشک
 وتحويل القبلة وعدة المتوفی
 عنہما زوجہما ولا یامر اللہ عبادہ
 بامر فی وقت ما الا ویعلم ان یصلح
 لهم فی خلک الوقت فی اولی الامر
 بذلک ویعلم فی وقت اخر ان
 الصلاح لهم فی ان ینہا هم عن
 فعل ما امرهم بہ فاذا کان ذلک
 الوقت امرهم بما یصلحهم فمن اقر
 الله عز وجل بان لا ینفعل
 ما یشاء ویوخر ما یشاء ویخلق
 مکانہ ما یشاء ویقدّر ما یشاء
 ویوخر ما یشاء ویامر ما یشاء
 کیف یشاء فقد اقر بالبداء و
 ما عظم اللہ بشی افضل من
 الاقرار بان لا یخلق والامر

معلوم کر کے اُسکے مقام پر کوئی دوسرا
 شے خلق فرمادے یا یہ کہ پہلے ایک
 شے کا حکم دے اور اُسکے بعد اُسکے
 امثال سے نئی فرمادے یا یہ کہ پہلے
 ایک شے کا حکم دے اور اُسکے بعد
 امثال منہی عنہ کا حکم دے جیسے
 شریعتوں کا منسوخ کر دینا یا قبلہ کا
 بدل دینا یا اس عورت کا عدہ جس کا
 شوہر وفات پا چکا ہو بیشک خدا
 کسی وقت خاص میں کوئی حکم نہیں
 دیتا مگر یہ کہ اُس میں اصلاح دیکھتا ہے
 اور یہ دیکھتا ہے کہ اس وقت اُنکو یہ حکم
 دنیا ہی قرین مصلحت ہے پھر اُسکے
 بعد جب یہ ملاحظہ فرماتا ہے کہ اس وقت
 انکی اصلاح یہ ہے کہ اُنکو اس حکم
 کی بجا آوری سے روک دیا جائے
 تو روک دیتا ہے اگر کوئی شخص

والتقديم والتاخير واثبات
مالہ یکن ومحو ما قد کان بالبداء
هو رد على اليهود لانهم قالوا
ان الله قد فرغ من الامة فقلنا
ان الله كل يوم هو في شان
يحيى ويميت ويرزق ويفعل
ما يشاء والبداء ليس من
ندامه -

(كتاب التوحيد)

بداء اس معنی کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے
اقرار کرے کہ خدا کو اختیار ہے کہ جو
چاہے وہ کرے اور جس چیز کو چاہے
موت کر کے اس کے مقام پر دوسری
چیز کو خلق فرمادے وہ جس چیز کو
چاہتا ہے معین کر دیتا ہے اور جسے
چاہتا ہے ہٹا دیتا ہے وہ جس طرح
اور جیسا چاہتا ہے حکم فرماتا ہے تو
وہ یقیناً عقیدہ (بداء) کا مقرر ہے
اور اس سے بڑھ کر کوئی اقرار باعث تعظیم خدا نہیں ہو سکتا کہ خدا کو خلق و
تقدیم و اثبات و محو ان تمام چیزوں کا اختیار ہے عقیدہ بداء یہودیوں کے
خیالات کی رد ہے یہودیوں کا یہ خیال ہے کہ خدا تقدیر امور سے فارغ ہو چکا
ہم انکی اس طرح رد کرتے ہیں کہ خدا ہر روز ایک شان میں ہے جسے
چاہتا ہے ہلاک کرتا ہے جسے چاہتا ہے زندہ کر دیتا ہے جسے چاہتا ہے
رزق دیتا ہے اور جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اسکو بد اہمال یا ندامت
کی وجہ سے معاذ اللہ نہیں ہوتا۔

اسی مطلب کی علامہ میر باقر داماد نے ان لفظوں میں تائید فرمائی ہے کہ

البداء منزلة في التكوين منزلة
النسخ في التشريع فما الامور
التشريعية والاعكام التشريعية
التكليفية والوضعية المتعلقة
بافعال المكلفين نسخ فهو في
الامور التكوينية والمعلومات
الكونية والملونات الزمانية
بداء فالنسخ كانه بداء شرعي
والبداء كانه نسخ تكويني والبداء
في القضاء ولا بالنسبة الى
جناب القدوس الحق والمفارقة
المحضة من ملائكة القدسية
ولا في متن الدهر الذي هو ظرف
المحصول القار والثبت البات
ووعاء نظام الوجود كله انما
البداء في المقدس وفي امتداد
الزمان الذي هو اقل التقضي

بداء کا مرتبہ تکوین وخلق میں وہی ہے
جو نسخ کا مرتبہ تشریع میں ہے پس
جو چیز کہ احکام تکلیفیہ و تشریعیہ
میں نسخ ہے وہی تکوینیات اور
مکونات کے اعتبار سے بداء ہے
اس سے معلوم ہوا کہ بداء کو نسخ
تکوینی اور نسخ کو بداء تشریعی ہے
اور بداء کا تعلق نہ علم واجب الوجود
سے ہے نہ قضائے مبرم سے ہے
نہ مفاتیحات قدسیہ سے ہے اور نہ
دہر سے ہے جو کہ حصول مستقر ثبات
محض اور کل نظام وجود کا ظرف
ہے بلکہ بداء کا تعلق مقدرات
اور اون امتدادات زمانیہ سے
ہے جو کہ افق مرور حدوث اور
ظرف تقدّم و تاخیر ہیں بہ نسبت
حقائق مادیہ اور کائنات زانیہ کے

والتجدد وظرف السبق واللاحق
والتعاقب بالنسبة إلى
الكانات الزمانية والهويات
الهوية ويا لجملة بالنسبة إلى من في عالي المكان والزمان ومن
في عوالم المادة وأقاليم الطبيعة -

بدا کے متعلق علامہ مجلسی کا افادہ

ولنذكر ما ظهر لنا من آيات
وآثار أخبار بحيث تدل عليه
النصوص الصريحة ولا قاي
عنده العقول الصحيحة فتقول
وبالله التوفيق انهم عليهم السلام
انما بالغوا في البداءة والاعلى
اليهود الذين يقولون ان الله
قد فرغ من الامر ومن النظام
وبعض المعتزلة الذين يقولون
ان الله خلق الموجودات دفعة

بدا کے متعلق اقوال علماء کا تذکرہ
فرمانیکے بعد لکھتے ہیں کہ مناسب معلوم
ہوتا ہے کہ ان آیات و اخبار کے مفہوم
کو ہم پیش کر دیں جن پر ناقابل انکار
تصریحی نصوص دال ہیں اس ارادہ
کی تکمیل میں ہم توفیق خدا کے خواستگار
ہیں یہ امر بالکل قابل تسلیم ہے کہ
اللہ علیہم السلام نے بد میں مبالغہ
سے کام لیا ہے اور اسکی وجہ یہودیوں
کے خیال کی رد تھی جبکہ یہ خیال

واحدة على ما هي عليه الان
معادن ونباتاً وحيواناً و انساناً
ولم يتقدم خلق آدم على خلق الكواكب
والتقدم انما يقع في ظهورها لا في
حدوثها ووجودها وانما اخذوا
هذه المقالة من اصحاب الكون
والظهور من الفلاسفة وعلى
بعض الفلاسفة القائلين بالخلق
والنفوس لملكوتية و بان الله
تعالى لم يزل حقيقة الالهي العقل
الاول فهم بعد اوردته تعجب من ملكوت
بنسبته الخبوت الى هو لا يفهموا
ذلك و انتم انتم تعلم كل يوم في
شان من اعداد ام شيء واحداث
اخر و انتم شخص لا خيار اخرون
غير ذلك لئلا يتروكوا لعباد النصارى
الى الله و مسلمات و طاعته

تھا کہ خدا تقدیر امور و انتظامات سے
فارغ ہو چکا اب کچھ نہیں کر سکتا یا اس
طریقہ سے فرقہ معتزلہ کے ان بعض افراد
کی تکذیب مقصود تھی جبکہ یہ عقیدہ
تھا کہ خدا کو جو پیدا کرنا تھا اسکو
وہ دفعہ واحدہ پیدا کر چکا اس وقت
سے جیسے کہ وہ اسوقت معدنی بناتی
انسانی ہیئتوں میں موجود ہیں انکے
خیال میں خلقت آدم خلقت بنی آدم
پر مقدم نہیں تھی تقدیم و تاخر جو کچھ
ہے وہ ظہر میں ہے ورنہ حدوث
میں سب برابر ہیں اور انکا خیال صحاب
کمون و ظہور سے ماخوذ تھا یہ فلسفیوں کی
ایک مشہور جماعت ہے اور ان فلاسفہ
کے خیال کی رد منظور تھی جو کہ
ایجاد عالم میں نفوس فانیہ و عقول
کہ مؤثر قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں

والتقرب اليه بما يصلح اموراً نياً
وعقباهم وليرجوا عند التصديق
على الفقراء وصلة الاقدام
بنوا الدين والمعروف والاحسان
ما وعدوا عليها من طول العمر
وزيادة الرزق وغير ذلك ثم
اعلم ان الايات والاخبار تدل
على ان الله تعالى خلق لوحين اثبت
فيهما ما يحدث من الكائنات
احدهما اللوح المحفوظ الذي
لا تغير فيه اصلاً وهو مطابق
لعلمه تعالى والاخر لوح المحو
الاثبات فيثبت فيه شيئاً ثم
يمحوه لحكم كثيرة لا يحصى على
اولى الالباب مثلاً يكتب فيه
ان عمر زيد خمسون سنة و
معناه ان مقتضى الحكمة ان

کہ خدا کی تاثیر عقل اول سے متعلق ہے
اور جتنے حوادث ہیں وہ اس کے اثر سے
معر ہیں اس خیال کی نفی فرماتے
ہوئے المہ علیہ السلام نے فرما دیا کہ
خدا کیلئے ہر روز ایجاد و اعدام حیات
و اماتت کی ایک شان ہے تاکہ خدا
کی طرف تضرع و زاری کر نیسے لوگ
غافل نہوں اور اسکی رضا جوئی
اطاعت اور امور صالحہ سے اسکی
بارگاہ میں تقرب حاصل کر نیسے
ساعی ہوں اور صلہ رحم صدقہ بر والین
نیکی احسان وغیرہ کو بجالا کر اون
ثوابات کو حاصل کریں جو کہ خدا کی طرف
سے طول عمر زیادتی رزق وغیرہ سے
انپر مرتب کئے گئے ہیں آیات و اخبار
سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ خداوند عالم نے
دو لوحین خلق فرمائی ہیں ایک لوح محفوظ

يكون عمره كذا اذا لم يفعل باليقظة
 طوله او قصه فاذا وصل الرحم
 مثلا يحكي الخمسون ويكتب
 مكانه ستون واذا قطعها يكتب
 مكانه اربعون وفي اللوح المحفوظ
 انه يصل وعمره ستون كما ان
 الطبيب الحاذق اذا اطلع على
 مزاج شخص يحكم بان عمره بحسب
 هذا المزاج يكون ستين سنة
 فاذا شرب سكاومات او قله
 الانسان فنقص من ذلك او
 استعمل دواء اقوى من اجده
 فزاد عليه لم يخالف قول الطبيب
 والتغير الواقع في هذا اللوح
 مستم بالبداء اما لانه مشبه
 به كما في سائر ما يطلق عليه
 تعالى من الابداء والاستهزاء

جسمين تغیرات ناممکن ہیں دوسری
 لوح محو واثبات اسمیں خدا جس
 چیز کو مصلحت قابل محو سمجھتا ہے
 اُسے محو فرمادیتا ہے اور جسے قابل
 ثبت سمجھتا ہے اُسے ثبت فرمادیتا
 ہے مثلاً اُس پر یہ تحریر کرتا ہے کہ زید
 کی عمر پچاس سال کی ہے یعنی اسکا
 مطلب یہ ہے کہ مقتضائے حکمت تو
 یہی ہے کہ اُسکی عمر اتنی ہی ہو لیکن
 اُسوقت جبکہ یہ ایسی چیزیں بجا
 نہ لائے جو مقتضی طول و قصر عمر
 ہو سکتی ہیں پس اگر زید نے صلہ رحم
 کیا مثلاً تو پچاس کو محو کر کے ساٹھ
 لکھ دیے گئے اور اگر قطع رحم کیا تو
 پچاس کے بجائے چالیس لکھ دیے
 گئے اور لوح محفوظ میں یہ تحریر ہے
 کہ اُسکی عمر ساٹھ سال کی مثلاً فلاں

والتحرية وامثالها اولادته
 يظهر للملائكة او للخلق اذا اجروا
 بالاول خلاف ما علموا او لا
 اى استبعاد في تحقق هذين
 اللوحين واية استحالة في هذا
 المحو والاثبات حتى يحتاج الى التلوين
 والتكلف وان لم يظهر الحكمة
 فيه لنا بعجز عقولنا عن الاطالة
 بها مع ان الحكم فيه ظاهرة
 منها ان يظهر للملائكة الكاتبين
 في اللوح والمطلعين عليه لطفة
 بعبادة وايضا لهم في الدنيا
 الى ما يستحقونه فيردادوا به
 معرفة ومنها ان يعطى العباد
 باخبار الرسل والنجح عليهم السلام
 ان لا اعمالهم الحسنة مثل
 هذه التأثيرات في صلاح

صورت میں اور چالیس سال کی
 فلاں صورت میں ہوگی اسکی مثال
 بالکل یہ ہے جیسے کوئی حاذق طبیب
 کسی شخص کے مزاج پر مطلع ہو کر یہ
 پیشینگوئی کرے کہ بحسب مزاج
 اسکی عمر مثلاً ساٹھ سال کی ہوگی
 پس اگر اسے زہری لیا یا قتل کر دیا
 گیا تو عمر کم ہو جائیگی اور اگر کوئی متوی
 مزاج دوا استعمال کی تو عمر زیادہ
 ہو جائیگی۔ مزاج طبعی بودیکھر
 طبیعتے جو رائے ظاہر کی تھی کسی سبب
 خاص کیوجہ سے او سمیرا کر غیر موجب
 تو یہ قابل اعتراض نہیں ہو سکتا اور نہ
 یہ قول طبیب کے خلاف ہوگا جو تغیر کالوج
 محو اثبات میں واقع ہوتا ہے اوی کا
 نام بد ہے اور اسکی خدا کی طرف
 نسبت یا تو ویسی ہی ہے

امورهم ولاعمالهم السيئة
 تاثیراتی فسادها فیکون داعیا
 لهم الى الخیرات ما رقا لهم
 عن السيئات فظهر ان لوجه
 اللوح تقدم ما على اللوح المحفوظ
 من جهة لصيرورة سببا
 لحصول بعض الاعمال فبذلك
 انتقش في اللوح المحفوظ حصوله
 فلا يتوهم انه بعد ما كتب في
 هذا اللوح حصوله لا قاطعة
 في المحو والاثبات ومنها انه اذا
 اخبر الاوصياء احيانا عن كتاب
 المحو والاثبات ثم اخبروا انجلا
 يلزمهم الاذعان به ويكون
 في ذلك تشديد للتكليف عليهم
 تسبب لمزيد الاجلهم لمافي
 سائر ما يبتلى الله عباده به

جیسی کہ استہزا و سخریہ اور ابتلا وغیرہ
 کی نسبت یا یہ صورت ہے کہ بنا کر یا
 دیگر مخلوقات کو ان کے علم کے خلاف
 اطلاع دی جاتی ہے تو وہ اسے برا
 سمجھتے ہیں ورنہ امر مبرم حقیقتاً
 وہی ہے ان دونوں کے فرض کرنے
 میں کونسا استبعاد و استحالہ ہے
 اور قصور فہم کی وجہ سے اگر اسکی
 حکمت سمجھ میں نہ آئے تو تاویل و
 تکلف کی کونسی ضرورت ہے
 باوجود اسکے کہ اس میں مختلف حکمتیں
 ظاہر ہیں اولاً تو یہ کہ کاتبین لوح
 اور اسکے مطلعین کو عباد پر جو خدا
 کا لطف و کرم ہے اور جو چیزیں
 کہ خدا ان کو بقدر استحقاق عطا
 فرماتا ہے اسکا علم ہوتا ہے اور
 اسکی وجہ سے اسکی معرفت میں

من التكاليف الشاقة وایراد
 الامور التي يعجز الكثر العقول
 عن الاحاطة بها وبها يمتاز
 المسلمون الذين فازوا بدخا
 اليقين عن الضعفاء الذين
 ليس لهم قد مراستحق في الدنيا
 ومنها ان يكون هذا الاخبار
 تسليية لقوم المؤمنين المنتظرين
 لفرج اولياء الله وغلبة الحق
 واهله كما روى في قصة
 نوح حين اخبر به لاد القوم
 ثم اخذ لكملرا وكما روى
 في فرج اهل البيت عليهم السلام
 وغلبتهم لانهم عليهم السلام
 لو كانوا اخيرا الشيعة في
 اول ابتلاء ثم باستيلاء المخالفين
 وشدة معتهمه انه ليس

اضافہ ہوتا ہے دوسرے یہ حکمت تھی
 کہ مخلوقات کو انبیاء کے ذریعہ سے اسکا
 علم ہو جائے کہ اُنکے افعال حسنہ
 اُنکے اصلاح امور میں ان کا تاثیرات
 کے حامل ہیں اور سیئات کی وجہ سے
 انہیں یہ فساد ہوتا ہے اس علم کی
 وجہ سے یہ فائدہ ہوگا کہ سیئات کو
 ترک کر دینگے اور امور صالحہ پر عمل
 کرنے لگیں گے۔ ہمارے اس بیان
 سے مستنبط ہوتا ہے کہ لوح محفوظ
 اثبات لوح محفوظ پر سبب حصول
 اعمال ہونے کی وجہ سے مقدم ہے
 اور حصول کا تعلق چونکہ لوح محفوظ
 سے ہے اس لئے اس توہم کا بھی
 کوئی موقع نہیں ہو سکتا کہ کسی شے
 کے حامل ہو جائے بعد اُسکے محو
 اثبات سے فائدہ ہی کیا تیسرے

فوجہما لا بعد الف سنة او الفی
 سنة لیا سوار و رجوعا عن الدین
 ولكنہم راخبروا شیعة بتعجیل
 الفرج و ربما اخبروہم بانہ
 یکن ان یحصل الفرج فی بعض
 الازمنة القریبة لیشیتوا علی
 الدین و یشاہوا بانظار الفرج
 کما حر فی خبر امیر المومنین
 صلوات اللہ علیہ فاختارہم
 علیہم السلام بان یظہر خلافتہ
 ظاہراً من قبیل المجلات و
 المتشابہات التي تصد عنہم
 بمقتضی الحکم ثم یصد عنہم
 بعد ذلك تفسیرها و بیانها
 و قولہ یقع الامر الفلانی
 فی وقت کذا معناه ان کان
 کذا وان لم یقع الامر الفلانی

حکمت یہ ہے کہ انبیاء جس وقت لوح
 محو و اثبات کے حالات سے مطلع کرنے
 کے بعد لوح محفوظ کے حالات سے
 لوگوں کو مطلع کرتے ہیں تو اسکی وجہ
 سے لوگوں کو انکی نبوت کی تصدیق
 ہو جاتی ہے اور تکلیف کے سخت
 ہونے سے دیگر ابتلائیات و تکالیف
 اور محیر العقول واردات کی طرح
 اُنکے اجر میں اضافہ ہوتا ہے اور
 قوی الایمان اشخاص ضعیف الایمان
 اشخاص سے ممتاز ہو جاتے ہیں
 (جیسا کہ قوم نوح میں ہوا) ممکن ہے
 کہ یہ اخبار (کہ خدا بمصلحت اپنے
 امور میں تغیر و تبدل کر سکتا ہے)
 اُن لوگوں کی تسکین کیلئے ہوں جو کہ
 غلبہ حق و ظہور حجت کے منتظر ہیں
 اگر ایسا نہ ہوتا اور باطل کے طولانی

الذی ینافیہ ولعید کزو الشیطان
 کما قالوا فی النسخ قبل الفعل وقد
 اوضحنا فی باب ذبح اسمعیل
 فتحن قولہم علیہم السلام ما عبد
 الله بمثل البداع ان الايمان
 بالبداع من اعظم العبادات
 القلبية لصعوبته ومعاضة
 الوسوس الشیطانية فيه
 ولكونه اقوارا بان له الخلق
 والامر وهذا المال التوحيد
 او المعنى انه من اعظم الاسباب
 والدواعى الى عبادة الرب
 تعالى كما عرفت وكذا قولهم
 ما عظم الله بمثل البداع محتمل
 الوجهين وان كان الاول فيه
 اظهر واما قول الصادق لو علموا
 ما فی القول بالبداع من الاجر

وہ حکومت کا ذکر کر دیا جاتا اور
 تبعین حق کو اصل متحکم بنادی جاتی
 تو وہ غلبہ مخالفین اور شدت صعوبات
 کی وجہ سے حق سے برگشتہ ہو جاتے
 یہی وجہ ہے کہ ائمہ علیہم السلام نے
 اپنے دور قیام سلطنت کے تعمیل
 آنے کی خبر دی اور بسا اوقات یہ
 بھی بتا دیا کہ ہماری قوت کا ظہور
 قریبی زمانوں میں ہو گا تاکہ اس
 صورت سے وہ مرکز ایمان پر استحکام
 کیا تھا قائم رہیں اور انتظار کا ثواب
 پائیں جیسا کہ خبر امیر المومنین کے
 ذیل میں بیان ہوا۔ بعد ازاں دو حدیثیں
 نقل کر نیکی بعد فرماتے ہیں کہ ائمہ علیہم السلام
 کا تشابہات و محملات کے تغیر کے ذیل
 میں ایسے امور کی اطلاع دنیا کا ظاہر میں
 جس کے خلاف وقوع پذیر ہوتا ہے یا انکا

ما فتروا عن الكلام فيه فلما امر
ايضاً من ان اكثر مصالح العباد
موقوفة على القول بالبداء
اذلوا اعتقدوا ان كل ما قد
في الازل فلا بد من وقوعه
حتما لمادعوا الله في شئ من
مطالبهم وما تضرعوا اليه و
ما استكانوا اليه ولا خافوا
منه ولا رجوا اليه صلي غير
ذلك مما قد اومانا اليه واما
ان هذه الامور من جملة
الاسباب لمقدرة في الازل
ان يقع الامر بها لا بد ونها قما
لا يصل اليه عقول اكثر الخلق
فظهر ان هذا اللوح عليهم بما
يقع فيه من المحو والاثبات
اصح لهم من كل شئ

یہ فرمایا کہ یہ امر فلاں وقت میں ہوگا
مطلب یہ ہوتا ہے کہ اسکے لئے کچھ شروط
ہیں اگر وہ شروط پورے ہو گئے تو ایسا
ہوگا ورنہ نہ ہوگا اور شروط کا تذکرہ نہیں
فرماتے جیسا کہ نسخ قبل القعل میں
ہوتا ہے اور اسکے متعلق ہم سمجھت
ذبح اسماعیل میں تفصیل کیا تھ بحث کے لئے
ہیں پس آپ حضرات کا یہ فرمانا کہ خدا کی
پریشی کا سبب بڑا ذریعہ بد ہے
یہ کہ بد اپنی سختی اور کڑائی شیطانی
کے مرتبہ کی وجہ سے اور نیز اس وجہ سے
کہ اسمیں سکا اقرار ہوتا ہے کہ خدا کیلئے
خلق و امر ہے اور یہ کمال توحید ہے
اعظم عبادات قلبیہ میں سے ہے۔
تمام چیزوں کا مطلب یہ ہے کہ عقیدہ
خدا کی عبادت کا بہت بڑا سبب و
ذریعہ ہے جیسا کہ ہم اسکی توضیح

کر چکے ہیں اور بعینہ ہی صورت اس روایت کی ہے کہ ما عظم اللہ بمثل (البداء)
 اب رہا امام جعفر صادق کا یہ قول کہ لو علم الناس ما فی البداء لکثر لوگ
 بداء کے مصالح حکم اور اس کے اجر و ثواب کو سمجھ لیں تو اس کے متعلق کلام کر نیسے
 کبھی کس نہ کریں اسکی وجہ بھی یہی ہے کہ لوگوں کے اکثر مصالح بداء پر موقوف
 ہیں مگر عباد خدا کو اسکا یقین ہو جائے کہ مقدرات ناقابل نسخ ہیں تو نہ وہ خدا
 سے ڈرنے لگے نہ تضرع و زاری کریں گے اور نہ اس سے رجاء و دعا کریں گے اب یہ امر
 کہ یہ امور بھی ان اسباب میں سے ہیں جنہریشیاد کی انجام پذیریری کو تقدیر
 ازلی میں معلق کر دیا گیا ہے یہ ایسی چیز ہے جس تک اکثر لوگوں کا ذہن نہیں
 پہنچتا۔ ہماری تحریر سے معلوم ہوا کہ لوح محفوظ اثبات اور اس کے معلومات ہی
 وہ ہیں جنکی وجہ سے لوگوں کے اعمال میں صلاح کی جھلک نمودار ہو جاتی ہے۔

بداء کے متعلق شیخ الطائفہ تحریر فرماتے ہیں

الوجه فی هذا الاخبار اجمعت	وہ اخبار جو کہ ظہور حضرت حجت متعلق
انہ لا یمنع ان یکون اللہ قدوت	ہیں انکو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ
هذا الامر فی الاوقات التي ذکرت	اولاً تو یہ اخبار ناقابل صحت ہیں
فلما تجده ما تجده تغیر المصلحة	اور اگر انہیں فرض کر بھی لیا جائے
واقصنت تاخیرہ الى وقت اخر	تب بھی انہیں یہ توجیہ ممکن ہے کہ خدا

وذلك فيما بعد يكون الوقت الذي
 وكل وقت يجوز ان يؤخر مشروط بان
 لا يتجدد تغير ما تقتضي المصلحة
 الى تاخير ذلك ان يجي الوقت الذي
 لا يغيره شيء فيكون محتوما فلي
 هذا ايتا اول ما روى في تاخيره
 الاعمار عن اوقاتها والزيادة
 فيها عند الدعاء وصلوات الاحكام
 وما روى في تنقيص الاعمار
 عن اوقاتها لما قبله عند فعل
 الظلم وقطع الرحم وغير ذلك و
 هو قبح وان كان عالما بالامر به
 فلا يمتنع ان يكون احدهما
 معلوما بشرط والآخر بلا شرط
 هذه الجملة لا خلاف فيها بين اهل
 العدل فعلى هذا ايتا اول ايضاً
 روى في اخبارنا المتضمنة بلفظ

ایک وقت اس امر کیلئے مقرر فرمایا تھا
 لیکن مقتضی تاخیر نوازش کے رونا
 ہونیکے بعد مصلحت تاخیر وقت کی
 مقتضی ہوئی اور اس طرح آئندہ
 بھی وقت اول اور ہر وقت اس
 شرط پر مطلق ہوگا کہ ایسے تجددات
 پیدا ہونے یا نہیں جنگی وجہ سے مصلحت
 جناب باری تعالیٰ تاخیر کی مقتضی ہوگا
 اگر یہ شرط پوری ہو جائیگی تو مقرر کردہ
 وقت حتمی و یقینی ہوگا اس توضیح کے
 بعد ان اخبار میں جو کہ صدقہ و صلہ رحم
 و دعا کی وجہ سے تاخیر اجل یا ظلم و جور
 کی وجہ سے تقدیم اجل کے حامل ہیں یہ
 تاویل کی جائیگی کہ خدا کو تو ان میں سے جو
 کا علم ہے مگر ایک امر انہیں معلوم بشرط اور
 ایک معلوم بغیر شرط اور اسکا اہل عدل
 کی ایک فرد بھی انکار نہیں کریگی اور اس طرح

البداء ویلین ان معناها النسخ
 علی ما یزیدہ جمیع اهل العدل
 فیما یجوز فیہ النسخ او غیر شرطها
 ان کان طریقها الخیر عن الکاتب
 لان البداء فی اللغة هو الطهور
 فلا یمتنع ان یظہر لنا من افعال
 ما کنا فطن خلافہ او فاعلم ان کلام
 شرطہ فمن ذلک ما رواه سعید
 باسناده عن ابی الحسن الرضا
 قال علی بن الحسین وعلی بن
 ابیطالب قبلہ و محمد بن علی و
 جعفر بن محمد کیف قلنا بالحديث
 مع هذه الاکيه فاما من قال
 بان الکلام یعلم الشی الا بعد
 کو نه فقد کفر۔ (کتاب الغیبت)
 ہے جسکو سعید نے عبد اللہ سے انہوں نے احمد بن محمد عیسیٰ سے انہوں نے احمد بن ابی
 نصر سے انہوں نے امام رضا علیہ السلام سے نقل کیا ہے انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کا نام
 ان روایات میں بھی تاویل کیا جیسا
 جو لفظ بدایہ مشتق ہیں اور ان کے لئے
 کہا جائیگا کہ بدایہ سے انکی مراد نسخ ہے
 ان چیزوں میں جو یا قابل نسخ ہوں
 یا کوینیات سے متعلق ہونگی بنا پر
 قابل تغیر شرط ہوں جیسا کہ اہل
 عدل کا اجماع ہے اور چونکہ بدایہ کے
 معنی لغتہ طور کے ہیں اسلئے یہ امر
 بھی ممکن ہے کہ (بدایہ مطلب ہو)
 ہماری نگاہ کے سامنے خدا کے کچھ ایسے
 افعال آئیں جنکے خلاف کاہیں گمان
 ہو یا خلاف کا یقین تو نہ ہو بلکہ نفس
 فعل سے علم کیساتھ شرائط کا علم ہو
 (اور خدا نے شرائط کی بنا پر اس میں تغیر و
 تبدل کیا ہو) اور اسی کے متعلق وہ روایت
 ہے جسکو سعید نے عبد اللہ سے انہوں نے احمد بن محمد عیسیٰ سے انہوں نے احمد بن ابی
 نصر سے انہوں نے امام رضا علیہ السلام سے نقل کیا ہے انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کا نام

لیکھ فرمایا کہ انہوں نے یہ ارتداد فرمایا کہ آیہ میحوادکہ مایشاء و میثبت و عندکلام
الکتاب کی موجودگی میں حدیث کی کوئی ضرورت ہے اور اسی کے بعد یہ فرمایا
کہ اگر کسی شخص کا یہ خیال ہو کہ خدا تعالیٰ تکوین سے اسکا علم نہیں ہوتا تو وہ کافر ہے۔

بدا کے متعلق بعض غلط فہمیوں کا ازالہ

کسی مذہب کے اصول عقائد کو معیار عقل و دانش پر مطبق کرنا ایک کوشش کرنا
یقیناً ایک اچھا مشغلہ ہے مگر اسی وقت تک جب تک حقانیت کے لباس میں
پیش کئے جائیں عقائد کی چھان بین میں ذاتی مفاد کی رعایت کرنا اور حقیقت
سچ کر کے دنیا کے سامنے پیش کرنا یہ اصول دیانت کے بالکل خلاف ہے اور یہ صرف
انہیں لوگوں کا طریقہ ہو سکتا ہے جو ذاتیات کی پرستش میں روحانیت کی طرف مٹھ
موڑ لینے سے آغاز فطرت ہی سے عادی ہوں۔ بدا کے متعلق ہم مختلف شواہد
و نظائر کے ماتحت کافی روشنی ڈال چکے ہیں مگر ابھی بعض اعتراضات کا جواب دینا
باقی رہ گیا ہے بنا بریں اس سرخی کے ذیل میں ہم ان اعتراضات کی
حقیقت پر انتہائی بے تعصبی اور رواداری کے ساتھ نور کرنا چاہتے ہیں خدا
اکرے کہ معترضین کے اعتراضات خوش نتیجہ پر مبنی ہوں ورنہ دلائل و براہین
کی قوتیں ضمیر کو سنگوں بنانے سے بالکل قاصر رہیں گی۔

معرض کے دعوے پر ایک سرسری نظر

معرض کا یہ خیال ہے کہ شیعوں کے عقیدہ میں خدا کا علم کامل نہیں اور ہمالت کی وجہ سے اُسکی رائے میں اکثر غلطیاں ہو جاتی ہیں ہم اس بنیادی مطالبہ پر تحقیقی نظر ڈالنا چاہتے ہیں غور و فکر کی قوتیں اگر معرض صاحب کا بخوبی دیر کے لئے بھی ساتھ دیدہ گی تو وہ خود اپنے دعوے کی عملیت کا اقرار کر لیں گے ہم معرض صاحب کو اسکا یقین دلانا چاہتے ہیں کہ شیعوں کے عقائد کی اساس قرآن و احادیث کی تصریحات ہیں اُنکے اعتقاد میں ذات خدا اُن تمام صفات کا مجموعہ ہے جو کمال کے انتہائی نقطہ عروج تک پہنچ چکے ہوں وہ معرض اور اُسکے ہر خیال طبقہ کی طرح نہ خدا کے تجسم کے قابل ہیں نہ ظلم و جور جیسی صفتوں کو اُسکے لئے جائز خیال کرتے ہیں و جو کچھ مرتبہ توحید بلند ہوئے خیال میں ان کو نبوت کو بھی قبائح علم و عمل سے پاک ہونا چاہئے یقیناً اگر تمام اسلامی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے اور ارباب نقد کی جماعت سمجھ کر اسلامی کتب ایک ایک سطر دیکھے تب بھی کوئی ایسا ثبوت فراہم نہیں کیا جاسکتا کہ شیعوہ خدا کے علم کو ناقص خیال کرتے ہیں۔

علم خدا کے متعلق ثبوتات اہل تشیع کا متفقہ فیصلہ

خدا جاہل نہیں بلکہ عالم ہے

محقق طوسی علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں۔

قد ثبت ان فعل البادی سبحانه
 تم لدا عیہ وکل من کان كذلك
 کان عالماً لات الداعی هو الشیء
 والشیء هو العالم مصلحتہ کما یجاء
 او الترتیب - (فصول نصیریہ)
 نتیجہ ظاہر ہے -

خداوند عالم کے افعال ارادہ و داعی
 سے ہوتے ہیں اور داعی سے مراد ایجاد
 و ترک کی مصلحت کا شعور ہے اور جس
 شخص کے افعال اس نوعیت کے
 ہونگے وہ یقیناً عالم ہوگا۔

اسکی شرح فرماتے ہوئے صاحب نوار حلالیہ تحریر فرماتے ہیں -
 لما فزع من اثبات کونہ قادرا
 شرع فی اثبات کونہ قمع عالما
 والمراد من کونہ عالما ظہور
 الاشیاء علہ وانکشافها بحیث
 لا یغوب عتہ منہا شیء واستدل
 المم علی ذلک بانہ تعالی مختار
 وکل مختار عالم نتیجہ انہ قمع عالم
 اما الصغری فقد تقدمت
 واما الکبری فلان المختار هو
 الذی فعلہ یتبع الداعی

محقق جب ان تمام ادلہ کو بیان کر چکے
 جو خدا کی قدرت کے ثبوت میں پیش
 کئے جاسکتے ہیں تو اب انہوں نے
 اس بحث کو شروع فرمایا کہ خداوند عالم
 عالم بھی ہے اس کے عالم ہونے کا مطلب
 یہ ہے کہ کائنات کی ہر شے اس کے سامنے
 ظاہر و منکشف ہے اور انہیں کی کوئی
 شے اس کی نگاہ قدرت سے پوشیدہ
 نہیں ہے اس پر انکا استدلال یہ ہے
 کہ خدا قادر و مختار ہے اور جو ذات

قال الذی هو الشعور بما فی
 الفعل او التزمین المصلحة
 الباعثة علی ذلک الایمان
 او الترتک ولانه تعالی فعل
 الافعال المحکمة المتقنطای
 المشتمة علی الخواصل الخریة
 او الفوائد الخریة وکل من کان
 کذلک فهو عالم لما المصغر
 فظاهر لمن نظر فی تشریح
 العالم الفلکی او العنصری و
 اما الکبری فبدیهة -
 صاحب قدرت و اختیار ہوگی اس کے
 لئے عالم ہونا یقینی ہے دلیل مذکور
 کے جزو اول (یعنی خدا مختار ہے)
 اسکا ثبوت ابتدائی مباحث میں
 پیش کیا جا چکا ہے رہا جزو ثانی
 اسکا ثبوت یہ ہے کہ مختار کے جانیکا
 استحقاق وہی ذات رکھتی ہے جس کے
 افعال تابع دوائی یعنی مصلح ایجاب
 و ترک ہوں علاوہ بریں اس کے افعال
 مستحکم و متقن حکمتوں یعنی عجیب و
 غریب فوائد و خصوصیات پر مشتمل ہیں

اور جس سستی کی یہ حیثیت ہوگی وہ یقیناً عالم ہوگی اس دلیل کا ابتدائی جزو
 یعنی صغریٰ فلکیات و عنصریات کے صنائع بدیعہ کا ملاحظہ کرنیوالوں کیلئے بالکل
 ظاہر و آشکار ہے۔ اور کبریٰ پر بدیہی ہوگی وجہ سے حجت پیش کرنیکی ضرورت نہیں
 اس تشریح کے خاتمہ پر محقق موصوف کی ایک اور عبارت ملتی ہے
 جس میں خدا کے علوم علم کے متعلق بحث کی گئی ہے ار باب بصیرت شمع عقل کی
 روشنی میں اسکا غائر نظر سے مطالعہ فرمائیں۔

و محجب ان یكون عالما لكل المكنات
 قادر على كلها لان تعلق علمه
 وقدرته به بعض الاشياء
 دون بعض تخصيص من غير
 اختصاص -

خدا کیلئے عقل یہ بھی واجب ہے کہ وہ کل
 ممکنات (عام اس سے کہ وہ حاضر ہوں
 یا غائب گئی ہوں یا جزئی) کا علم رکھتا
 ہو اور اسکے ساتھ اسکے محو و اثبات
 و ترک کا تختہ بھی ہو جس میں کچھ ہے

حکم کرے یا بنائے جسے چاہے منسوخ کرے یا جو کرے اگر بعض ممکنات سے
 اس کے علم و قدرت کا تعلق ہو گا اور بعض سے ہو گا تو تخصیص بلا تخصیص لازم آئیگی
 علامہ موصوف نے اس تحریر میں جس چیز کو عموم قدرت و علم سے
 تعبیر فرمایا ہے یہی درحقیقت ہوا ہے -

صاحب الوارجلالیہ لکھتے ہیں کہ

لما ثبت من كونه تعالى عالما
 وقادرا في الجملة شرعا في اثبات
 عمومها لكل معلوم ومقدور
 وبیانہ ان كل ما ثبت كونه عالما
 بشئ وقادرا عليه وجب كونه
 عالما بكل الاشياء وقادرا على
 كلها لكن المقدم حق فكذا الثاني

جب یہ امر پایہ ثبوت تک پہنچ چکا
 کہ خدا عالم و قادر فی الجملہ ہے تو اب
 علامہ موصوف یہ فرماتے ہیں کہ اس کا
 علم و قدرت عام ہے اور اس کی توضیح
 یہ ہے کہ جب باری تعالیٰ کافی الجملہ
 عالم و قادر ہو نا مختلف ادلہ سے
 ثابت ہو چکا تو اب یہ بھی واجب

اما حقیقۃ المقدم فقد تقدمت
 واما الشرطية فلا ان المقتضی
 لكونه عالما وقادرا هو ذاته
 لا استحالة افتقارها الى امر مغاير
 لذاته والا لزم ان مكانه وذاته
 متساويان بالنسبة الى كل شيء
 ليجزدها قلوبهم لعلها لا تكون
 بقدر ما عليه لزم التخصيص
 من غير محقق هذا خلف
 چونکہ ذات باری تعالیٰ اپنے تجرد کی وجہ سے کل ممکنات کی طرف مساوی
 نسبت رکھتی ہے ایسی صورت میں اگر وہ کل اشیاء کا عالم اور ان سب پر
 قادر ہوگا تو تخصیص بغیر محقق لازم آئیگی اور یہ خلاف حق ہے ۔

ایک نہیں دو دو گواہیاں

معترض صاحب اسکا یقین دلانے کیلئے کہ شیوہ جبل خدا کے معاذ اللہ
 ہرگز قائل نہیں صرف ایک ہی شاہد موتوں کا بیش کر دنیا کافی تھا چہ جائیکہ ایسے
 متعدد نظائر جو اسکے کمال علم کا کھلے ہوئے لفظ نہیں قرار کر رہے ہیں اور یہ واضح

معلوم ہوتا ہے کہ اسکا علم وقدرت
 کل اشیاء پر حاوی ہو شعبہ اول
 یعنی مقدم کی حقیقت اولہ سے واضح
 ہو چکی ہے رہا شعبہ ثانی یعنی شرطیہ
 اسکا ثبوت یہ ہے کہ خداوند عالم کے
 علم و قدرت کی مقتضی اسکی ذات ہے
 اسلئے کہ اسلئے کسی غیر کی طرف محتاج
 ہونا محال ہے اگر ایسا ہوگا تو اسکی
 ذات محل امکان ہوگی۔ علاوہ پر یہ

کہ ہے میں کہ اسکا علم و حکمت محیط و کامل ہے وہ اغراض و مقاصد نفسانی سے
 مبرا و منزہ ہے اُس سے زیادہ نہ کوئی بنی نوع بشر کے رموز و نیات سے واقف
 ہے اور نہ مصالح عامہ کا لحاظ کر سکتا ہے وہ جہالت فریب ریاکاری ظلم و جور جہل
 اور غلط جیسے بشری نقائص سے بھی ہے لیکن افسوس ہے کہ شیعوں نے یہ خود
 معترف صاحب اور ان ایسے خوش عقیدہ حضرات البتہ خدا کے نقصان کمال
 کے قائل ہیں جس کے لئے وہ خود اپنے ہی آئینوں میں اپنی تصویروں کا مطالعہ کریں
 ہم اپنے کہہ کر مفرام معترضین کو اسکا یقین دلاتے ہیں کہ مسئلہ بدعتوں
 کی منکھرت نہیں ہے اور نہ اسے تبدیلی و اختراعی حیثیت حاصل ہے بلکہ اسکی
 بنیاد وہی قرآنی تعلیمات ہیں جسکی صداقت کے ممکن ہے کہ معترضین بھی معترف
 ہوں باقی رہی یہ روایت کہ خدا نے اپنی جہالت کیوجہ سے معاذ اللہ اسماعیل
 صاحبزادہ امام جعفر صادق علیہ السلام کی امامت کا اعلان کیا لیکن بعد میں
 ان کے ناپسندیدہ افعال ملاحظہ فرما کر اپنی رائے کو بدل دیا یا اسی قسم کی وہ
 روایتیں جنکو بدعت کے سلسلہ میں پیش کیا جاتا ہے قابل تاویل ہیں۔

تاویل کی ضرورت

معترف صاحب کو غالباً یہ معلوم نہیں کہ جب دلائل قطعیہ سے

کوئی حقیقت پایہ ثبوت تک پہنچ جاتی ہے تو اُس کے منافی اقوال میں ہمیشہ تاویل کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر صحیح نہیں ہے تو محض صاحب اسکی صفائی پیش کریں کہ قرآن کی ان آیتوں کا کیا مطلب ہے۔

عَدَا۟لَتُہٗ سِتْرٌ یُّبْهِمُہٗ	خدا اُن سے استہزا کرتا ہے
عَدُوٌّ مَّکْرٌ اِلَیْہِ	خدا نے مکر کیا
عَدُوٌّ یُّدَا۟لِیْہِ	خدا کا ہاتھ
عَدُوٌّ جَنْبٌ اِلَیْہِ	خدا کا پہلو
عَدُوٌّ وَجْہٌ اِلَیْہِ	خدا کا منہ

یَوْمَ یُکْشَفُ عَنِ السَّاقِ جس دن خدا اپنی نینڈ لی کھولے گا
چونکہ مذکورہ بالا آیتیں عقیدہ قطعہ کے خلاف نہیں اس لئے
مفسرین نے مختلف قواعد کے تحت میں آیات مذکورہ میں تاویل سے کام
لیا ہے۔ اگر آیتوں میں عقیدہ کے منافی الفاظ مل سکتے ہیں تو پھر ان باتوں
اور آیات کو جنہیں عقائد قطعہ کے مخالف کچھ الفاظ موجود ہوں کیوں ناقابل
تاویل قرار دیا جاتا ہے۔

بالکل یقینی ہے کہ شیعوں کے عقیدہ میں خدا کا علم جزئیات و
تکلیفات مشاہدات و غائبیات تمام چیزوں پر مودی ہے اس میں کسی قسم کا
نقص نہیں اور خدا کی ذات تمام صفات کمالیہ کی مستمع ہے ایسی صیوت

میں اگر روایات بالا کے الفاظ اس عقیدہ کے خلاف ترجمانی کریں تو کیوں
تاویل کی روشنی میں ان کا مطالعہ نہ کیا جائے۔

کیا اب بھی اعتراض کی گنجائش باقی ہے

معترض صاحب کو مفہوم روایات کے سمجھنے میں غلطی ہوئی ورنہ
وہ کبھی اعتراض کرنے کی زحمت نہ فرماتے۔

حقیقتاً روایات کا مطلب یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ کی مصلحت اس
امر کی داعی ہوئی کہ وہ اسمعیل کو امامت کا حامل نہ قرار دے۔

بدعا لکھ کا یہ مطلب مراد لینا کہ خدا نے اپنی رائے سابق میں کسی
غلطی کا احساس کر کے اس سے انحراف کیا۔ یہ ایک صریح غلط فہمی ہے۔

عقیدہ ہدایہ معیار عقل کے مطابق ہے

حقیقت شناس مسلمانوں میں سے کوئی ایک فرد بھی اسکا انکار
نہیں کر سکتی کہ خدا قادر مطلق ہے وہ غیر ارادی اسباب کی طرح اپنی تاثیر میں حکمت کا
پابند نہیں ہے نہ اپنی حقیقت کے لحاظ سے نورانی ہے اور ہمیں بتا رہی کہ وجود
نہیں ہو سکتا فلک گردش پذیر ہے وہ کسی نقطہ خاص پر ساکن نہیں ہو سکتا
یونہی اور موثرات اپنے جوہری تاثیرات کے خلاف کوئی کام نہیں کر سکتے

مگر یہ حقیقت انکا نقص ہے جسکو مجبوری کے علاوہ اور کسی لفظ کے ساتھ یاد نہیں
 کیا جاسکتا۔ معترفین بھی غالباً اس کے معترف ہوں گے کہ خدا کا ممکنات کی
 طرح اپنے افعال میں مجبور نہیں ہے اسکو اپنے افعال کا کلیۃً اختیار ہے کہ جو چاہے
 وہ کرے اور چونکہ وہ عالم و حکیم ہے اس لئے اسکا ہر فعل اس کی حکمت پر مبنی
 ہوگا۔ اب اس کے بعد ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ بے اد نسخ مگر مبنی کا بھی مطلب
 ہے کہ خدا قادر و مختار ہے وہ امر کو حادث کرنے کے بعد اسکا پابند نہیں ہو جاتا
 ورنہ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں خدا انجذاتی امور و انتظامات میں بالکل مجبور
 و غیر مختار ہوگا جسکو کسی صورت سے اس کے شان یا ان شاء نہیں قرار دیا جاسکتا
 اس کے علاوہ اگر نسخ مگر مبنی منافی اصول ہے۔ یہ قرار دیا جائے تو اسکا نتیجہ یہ ہوگا
 کہ بنی نوع بشر تقدیر ازیلی کے وقوع کا حتم کر لیں اور یہ یقین کر لیں کہ بعد کے جو
 فقیر ہے وہ کسی دائرہ فقر کی حدود سے آگے نہیں بڑھ سکتا جو جابل ہے وہ
 کبھی علم کی رہنمائی میں نہیں آسکتا جو بد بخت ہے اسکی تحریر شقاوت کبھی نہ
 نہیں ہو سکتی۔ دنیا دعا کے فریضے بالکل سبکدوش ہو جاتی اسکی وجہ
 اس میں مذہب پر جو کاری ضرب پڑتی اسکا ارباب فہم مجھے زیادہ احسا
 کر سکتے ہیں۔

(۴۷)